

# **الطرق الصوفية والجهاد**

## **في العصر الحديث**

**دراسة نموذجية ونقويمية**

إعداد الباحث

د/ علي إسماعيل الجدة

أستاذة العقيدة والمذاهب المعاصرة

جامعة الأزهر

## مقدمة

٣

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه

وبعد ..

لكل إنسان دور يؤديه في الحياة — إيجاباً وسلباً قوة وضعفاً — ويمضي إلى ربه فيجد ما قدمه بين يديه وأثره شاهد عليه — قال تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ (١) .  
والإنسان دائر بين قلبين ومقلب بين أمرين لا انفكاك له عن أحدهما شاء أم أبى — هما الخير والشر — وقد بين الله له طريقهما ودله عليهما — قال تعالى : " وهديناه السبيلين " (٢) أي بينا له طريق الخير وطريق الشر — فالهداية من الخالق والفعل من المخلوق .

وهذه المنظومة آية ربانية وسنة إلهية وقضية قدرية — والإنسان الطرقي لا يخرج في إطاره عن هذه المنظومة — والطرق بمكوناتها الإنسانية كذلك — فمنهم من له دور إيجابي في الحياة — ومنهم من له دور سلبي فيها . وهذا الدور بتوعية له أهميته وخطورته من جماعة كبيرة في المجتمع — وقطاع عريض فيه — إذ تمثل الطرق الصوفية الاتجاه السهمي في كثير من البلاد الإسلامية — خاصة بعد أن تقلصت الجماعات والأحزاب الدينية وتراجعت عن الصدارة في المجتمعات الإسلامية .

هنا يأتي دور الطرق الصوفية لیسد الخلل ويحير النقص الذي لم غلأه الجماعات المتقدمة في فترة تاريخية من أحلك الفترات وأشدّها حرجاً . هي فترة الاحتلال الذي منيت به القارة الإفريقية — وكانت هذه الفترة محور الارتكاز — والتي تعرضت فيه الطرق الصوفية لاختبار قاس وامتحان شديد . عاملاً قوياً في بيان أمرها وكشف حقيقتها وتوضيح موقفها في قضية من أخطر قضايا العصر الحديث إلا وهي قضية الجهاد .

(١) يس آية ١٢ .

(٢) البلد آية ١٠ .

٤ ففي القرنين التاسع عشر والعشرين استعمرت إفريقيا . ووقعت تحت نيران الاحتلال الأوربي . واكتوت بناره . ولايد للطرفين من موقف إزاء هذا المحتل المعتدي فماذا كان موقفها ؟

لقد تابعت الطرق الصوفية في موقفها من قضية الجهاد . فهناك طرق صوفية كثيرة رفعت راية الجهاد وقاومت احتل بكل ما أوتيت من قوة . وقابلتها أخرى قليلة رفعت راية الاستسلام والمسالمة فهادته وساعدته . فلماذا جاهدت الأولى وقاومت وهادنت الثانية وساعدت ؟ وكيف ذلك ؟

وهذا البحث في مضمونه ومحتواه يجيب عن هذه الأسئلة . وهنا تكمن أهميته وخطورته . ولكي تكون الإجابة صحيحة والردود صريحة لابد من بيان مطلبين :  
**الأول :** إثبات تصوف الفرد تصوفاً حقيقياً لا إدعائياً وبيان الطريقة التي ينتمي إليها .

**الثاني :** إثبات أنه جاهد وقاوم أو هادن وعاون . وعليه - فالصوفي الذي لم يجاهد والمجاهد الذي لم يتصوف خارج عن نطاق بحثنا . فلابد من حصول الأمرين والجمع بين المطلبين . وقد اتضح ذلك الاعتماد على المنهج الوصفي والتاريخي " الاستردادي " حيث نصف ظاهرة الطرق الصوفية محل الدراسة وصفاً دقيقاً باستقراء تاريخها واستشكالاتها والتفاعل معه لفهم الماضي . بغية الوصول إلى الهدف المنشود والحكم المقصود في قضية بحثنا .

ولئن كانت الفترة الزمنية طويلة والمساحة الجغرافية كبيرة . وهي كذلك بالفعل فإننا ندور مع الظاهرة وجوداً وعدماً . فحينما ثبت التصوف والجهاد فتم المراد . وإلا فإن شخصا واحداً في قطر واحد يكفي لإقامة رسالة علمية أو أكثر . ولذلك جعلنا دراستنا نموذجية منتخبة ، وتسهلاً لهذه الدراسة فقد قسمتها إلى أربعة مباحث مسبقة بمقدمة وتمهيد ومقوبة بخاتمة .

أما المقدمة فقد ذكرت فيها أهمية الموضوع والمنهج المتبع فيه .

**والتمهيد** تناولت فيه المصطلحات المستخدمة في البحث وهي الطرق

الصوفية وتطورها . ومعنى الجهاد . والمقصود بالعصر الحديث .

## والمبحث الأول جعلته بعنوان "الطرق الصوفية وأدلة الجهاد" وفيه مناقشة

الأدلة التي احتج بها القوم على أن المقصود بالجهاد — جهاد النفس وفدت ذلك .

## والمبحث الثاني . جعلته بعنوان "الطرق الصوفية المقاومة" وتناولت فيه

الطرق الصوفية التي جاهدت المحتل في كثير من البلدان الأفريقية . ذاکر المواقع والنتائج .

## والمبحث الثالث . جعلته بعنوان "الطرق الصوفية المعاونة" وتناولت فيه

الطرق الصوفية التي عاونت المستعمر وساعدته . مبينا وجوه ذلك ومفسراً له .

## والمبحث الرابع . جعلته بعنوان "التقويم" وذكرت فيه الحكم على كل

طريقة بما يناسبها . بلا محاباة أو مجافاة .

## والخاتمة . وذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال البحث

وبعد فإن هذه الدراسة محاولة جادة ومختصة للنظر في موقف الطرق الصوفية من الجهاد في العصر الحديث من خلال رأى منصف وحكم عادل بعيداً عن المفاعلة والجمالة . فقد حان الوقت لأن نتجاوز حالات الانقسام الخطيرة في كثير من مشاكلنا وقضايانا . ونعود لنقول للمحسن أحسنت وللمسي أسئت .

## وأخيراً فإما زال لكلمات العماد الأصفهاني صدى في أذني "إني رأيت أن لا

يكتب أحد كتاباً في يومه إلا قال في غده لو غير هذا لكان أحسن . ولو ترك هذا لكان أجمل . وهذا من أعظم العبر . وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر" جعلنا الله من الذين يعملون فيعملون . ويعملون فيخلصون . ويخلصون فيقبلون .

فاللهم تقبل عملنا واجعله خالصاً لوجهك الكريم — وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه وسلم ..

الباحث

د/ علي إسماعيل الجدة

أستاذ م العقيدة والفلسفة بجامعة الأزهر

— أهما ليلة الخميس ١٤٢٨/١٢/٣ هـ الموافق ٢٠٠٧/١٢/١٢ م

## تقديم

لا بد من بيان معاني المصطلحات الواردة في عنوان البحث لتوضيح المراد وفهم المقصود . وأول هذه المصطلحات :

١ — الطرق الصوفية : جاء في لسان العرب لابن منظور " الطريق " السيل — تذكر وتؤثت تقول : الطريق الأعظم . والطريق العظمي وكذلك السيل . والجمع : طرق وطرق ..

والطريقة : السيرة . وطريقة الرجل : ملهه . يقال : مازال فلان على طريقة واحدة . أي على حالة واحدة . وفلان حسن الطريقة والطريقة الحال . يقال هو على طريقة حسنة . وطريقة سيئة . وقول لبيد أشده شمر :

فإن تسهلوا فالسهل حطي وطرفي

وإن تحزنوا أركب بهم كل مركب <sup>(١)</sup>

وفي المعجم الوسيط : أن الطريقة كالطريق : تكون في الحسي . الخط في الشيء . والأخذود في الأرض . وكل شيء ملزق بعضه ببعض أو بعضه فوق بعض . وفي المعنى : هو الحال والسيرة حسنة أو سيئة : وجمعها طرائق . ومن معاني الطريقة . الرجال الأشراف . وطريقة القوم : أمثالهم وخيارهم . أي الذين يجعلهم قومهم قدوة . ويسلكون طريقهم <sup>(٢)</sup> .

وقد أشارت آيات القرآن إلى استعمال الطريق والطريقة في المعنيين الحسي والمعنوي <sup>(٣)</sup> .

(١) انظر لسان العرب جمال الدين بن منظور ج ٥/٩٩٦ مادة طرق — طبع دار الحديث بالقاهرة ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٣ م .

(٢) انظر المعجم الوسيط — مجمع اللغة العربية ج ٢/٥٧٦ ط دار المعارف بالقاهرة ١٩٨٠ م .

(٣) من المعاني المعنوية قول الله تعالى : " إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً . إلا طريق جهنم ... الآية النساء آية ١٦٩ وقوله تعالى : " قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصدقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم " الآية الأسحاف آية ٣٠ وقوله :

ومقصودنا هنا المعنية .

### والطريقة في الإسلام :

لا نستطيع أن نقول إن هناك تعريفاً جامعاً مانعاً للطرق الصوفية كما يقول  
الناطق — لأن الطريقة لم تستقر على معنى واحد منذ البداية وإلى النهاية كقاعدة  
ثابتة — وإنما تطور معناها مع تطور الزمان وتغير المكان . وإن كنا لا نعدم صورة  
مجملة ترسم شكل الطريقة في إطارها العام . وهي كما يقول أحد الباحثين :  
عبارة عن مجموعة من القواعد والرسوم التي يضعها المشايخ للمريدين للوصول إلى  
غاية معينة .. (١)

وهذه الصورة الجملة حوت في مضمونها تطور معنى الطريقة . وهي في  
بداياتها الأولى على النحو التالي :

١ — يحظر الإمام القهيري في رسالته القهيرية . أن الطريقة  
عبارة عن مجموعة الآداب والأخلاق والعقائد التي يتمسك بها طائفة من الصوفية .

" إذ يقول أمثلهم طريقة إن لستم إلا يوما .. الآية " طه آية ١٠٤ للطريقة هنا معنوية والمعنى أعاد لهم  
قولا وأكملهم رأيا . وأعلمهم عند نفسه .. " انظر فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من  
علم التنوير للإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني ج ٢/٣ مكتبة الرشد الرياض . ط  
١٤٢٤ هـ — ٢٠٠٣ م وقوله في نفس السورة " قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من  
أرضكم مسحورهما ويلهما بطريقتكم الخلق " طه آية ٦٧ ومعنى بطريقتكم . يعني سننكم . قال  
الكشاني : يقول العرب : فلان على الطريقة الخلقى يعنون على الهدى المستقيم " فتح القدير ج ٢/٣ .  
ومن الحسي قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام مع قومه " فاحرب لهم طريقاً في البحر يبسا " طه آية ٧٧ والطريقة هنا لا تكون إلا محسوسة بدليل السابق واللاحق في الآية . وقوله " ولقد خلقنا  
لوقدكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين " المؤمنون آية ١٧ . وطرائق هنا جمع . ويقصد بها  
السموات . وصيحت بذلك لأنها طوائف بعضها فوق بعض كمطارقة النحل . والعرب تسمى كل شيء  
فوق شيء طريقة . وقيل لأنها طرائق الملائكة " فتح القدير ج ٢/٣ .

(١) انظر الموسوعة الصوفية د/ عبد المحم الحفني ١٩٩٩ مكتبة مدبولي بالقاهرة ط ٢٠٠٦ م .

ويذكر أيضاً — أن كلمة طريق — تعني منهج الإرشاد النفسي والخلقي الذي يري به الشيخ مراده .

فروى عن أبي علي الدقاق شيخه قوله " الشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس فإنها تورق ولا تثمر . كذلك المريـد إذا لم يكن له أستاذ يأخذ منه طريقته نفسها فهو عابد هواه لا يجد نقاداً " (١)

وفي الرسالة القشيرية أيضاً ما يوضح لنا أن أوائل الصوفية كانوا يستخدمون إلى جانب اصطلاحى الطريق — والطريقة — اصطلاح السلوك (٢) . أي السير في الطريق (٣) .

ويذكر الدكتور الشاذلي صورة الطرق الصوفية في بداياتها الأولى : القرنين الثالث والرابع الهجريين " ويجعلها بمثابة المدارس القروية لتربية المريدين فيقول : " ومن ناحية أخرى نجد بعض شيوخ التصوف في القرنين الثالث والرابع الهجريين كالجبـيد والسري السقطي والحراز وغيرهم يجمعون حولهم المريدين من أجل تربيتهم فتكونت لأول مرة الطرق الصوفية في الإسلام التي كانت بمثابة المدارس التي يتلقى فيها السالكون آداب التصوف علماً وعملاً " (٤) .

وتحدد نشأة الطرق الصوفية وبداياتها الأولى بالقرنين الثالث والرابع الهجريين ذهب إليه جماعة من الباحثين (٥) .

(١) الرسالة القشيرية للإمام القشيري ٢ ، ٣ ، ٧ ط القاهرة سنة ١٣٣٠هـ ومدخل إلى التصوف الإسلامي د/ أبو الوفا الغنيمي الشاذلي ١٠٨ دار الثقافة للطباعة والنشر بالقاهرة ط ١٩٧٩م والطرق الصوفية في مصر د/ عامر النجار ١٩ دار المعارف القاهرة ط السادسة .  
(٢) انظر الرسالة القشيرية ١٨١ .

(٣) انظر مدخل إلى التصوف الإسلامي د/ أبو الوفا الغنيمي الشاذلي ١٠٩ .

(٤) مدخل إلى التصوف الإسلامي د/ أبو الوفا الشاذلي ١٨ .

(٥) انظر الحياة الروحية في الإسلام د/ محمد مصطفى حلمي ١٠٨ ، ١١١ ، ١١٢ ط القاهرة ولأريخ التصوف في الإسلام د/ قاسم غني ٦٤٩ — ٦٥٠ ترجمة صادق نشأت ومراجعة د/ أحمد القيسي و د/ مصطفى حلمي ط مكتبة النهضة المصرية القاهرة وفلسفة الحياة الروحية د/ عقداًد باجلن ٩٤ دار

ويذهب جماعة آخرون إلى أن تاريخ النشأة أقدم من ذلك — ويرون أن نشأة الطرق الصوفية ترجع إلى القرن الثاني الهجري<sup>(١)</sup> ويدور أن الذين يقولون بالنشأة الثانية لم يفرقوا بين التصوف والطرق الصوفية، فالتصوف بدأ في هذه الفترة والطرق الصوفية تأخرت عنها . وربما كانت حجتهم في ذلك اتفاق البدايات . فالتصوف أخلاق وسلوك والطرق الصوفية كذلك .

٢ — وفي القرن الخامس المسمى بجمعة الإمام الغزالي هـ ٥٠٥هـ يفهم الطريق على نحو لا يختلف كثيراً عن النحو الذي ذكره الإمام القشيري ت ٤٦٥هـ وأبو طالب المكي ت ٣٨٦هـ فيقول " الطريق عبارة عن تقديم المحامدة وهو الصفات الملمومة وقطع العلائق كلها والإقبال بكنهه الهمة على الله تعالى . ومهما حصل ذلك كان الله هو المتولي لقلب عبده والمتكلف له بتزويره بأنوار العلم . وإذا تولى فاضت عليه الرحمة وأشرق النور في القلب وأنشراح الصدر . واتكشف له سر الملكوت . وانقشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة وتلاذأت فيه حقائق الأمور الإلهية ...<sup>(٢)</sup>

وبعني الإمام الغزالي كمن سبقه ببيان قواعد السلوك على نحو متصل . مثل علاقة المريد بالشيخ وقواعد العزلة والخلوة والذكر وما إليها . وهو يصف مقامات السلوك وأحواله على اختلافها في كتبه التي ألفها في التصوف وعلى الأخص — إحياء علوم الدين<sup>(٣)</sup> .

عالم الكتب للنشر والتوزيع ١٤١٠هـ — ١٩٨٩م والطرق الصوفية في مصر د/ عامر النجار ٦٠ دار المعارف القاهرة ط السادسة .

(١) انظر التصوف في مصر أبان العصر العثماني د/ توفيق الطويل ٧١ ط الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٨م وأضواء على الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ١٣ مكتبة مديوني القاهرة ١٩٨٩م .

(٢) انظر إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ١٨/٣ دار إحياء الكتب العربية القاهرة وميزان العمل له ٤٥ مكتبة الجندي القاهرة ٥/ت .

(٣) انظر الطرق الصوفية في مصر د/ عامر النجار ١٩ .



وهذا الكتاب بأقسامه الأربعة " العبادات والعادات والمهلكات والمنجيات " في نظري يعتبر وصفاً دقيقاً لطريق السالك إلى الله تعالى من البداية إلى النهاية فغاية الطريق الصوفي عند الإمام الغزالي كما يقول الدكتور النفتازاني " الترفي الخلقى بالجاهدة للنفس — وإحلال الأخلاق الحمودة محل الأخلاق المذمومة حتى يصل السالك إلى المعرفة بالله . فمدار الطريق عنده إذن على الخلق <sup>(١)</sup> .

فمعنى الطريق في القرن الخامس الهجري عند الغزالي لا يختلف عن معناه في القرنين السابقين .

### ٣ — معنى الطريقة في القرن السادس والسابع الهجري .

إذا انتقلنا إلى هذين القرنين وجدنا أن الطريقة عبارة عن نظام من الرياضة الصوفية المنظمة التي تميز كل طريقة عن الأخرى . ولذلك وصفها د/ فليب حتى بالهيئات الصوفية المنظمة <sup>(٢)</sup> .

يقول الدكتور كامل الشبي " وقد وصفت الطرق الصوفية وأولها القادرية المنسوبة إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني ٥٦٦ هـ — ١١٦٦ م بالهيئات الصوفية المنظمة .

واختلفت الآراء في بدايتها . وقيل في نشأة أرائها : إن بعضها أسس قبل الغزو المغولي في أوائل القرن السابع الهجري " الثالث عشر الميلادي " <sup>(٣)</sup> . ويقول الدكتور / سعد الدين صالح " وإذا بحثنا في أصل نشأة هذه الطرق نجد أنها ترجع إلى القرن السابع الهجري غير أن منها طريقة واحدة ظهرت بدورها في

(١) مدخل إلى الصوف الإسلامي د/ النفتازاني ١٦٦ .

(٢) انظر تاريخ العرب د/ فليب حتى ج ٥٢٥/٢ بواسطة الصلة بين الصوف والتشيع د/ كامل الشبي ٤٤٢ وتقدير الأشخاص في الفكر الصوفي د/ محمد أحمد لوح ج ٣٤٣/١ دار الهجرة — الرياض — السعودية ط ١٤١٦/١ هـ — ١٩٩٦ م .

(٣) انظر صفحات مكتبة من تاريخ الصوف الإسلامي د/ كامل مصطفى الشبي ١٧٣ ، ١٧٤ دار الناهل بيروت لبنان ط ١٤١٨/١ هـ — ١٩٩٧ م .

القرن السادس الهجري — وهي الطريقة التي أسسها الشيخ أحمد الرفاعي .  
والرفاعي مات في أواخر القرن السادس الهجري . ودفن حيث مات في العراق <sup>(١)</sup>  
" ويقول أيضاً " إن مسألة الطرق لم يكن لها وجود في عصر الرسول (ﷺ) ولا في  
عصر الخلفاء الراشدين... ولم تظهر بصورة واضحة إلا في القرن السابع الهجري <sup>(٢)</sup>  
وكلامه محمول على معنى الطريق المتداول والمصطلح عليه الآن .

وفي هذه الفترة التاريخية ظهرت فكرة الأقطاب يقول الدكتور التفتازاني " إن  
هذين القرنين شهدا ظهور أقطابه واستمر بعد ذلك عند أفراد من متفلسفة الصوفية  
حتى عصر ليس بعيد <sup>(٣)</sup> .

ويقول أيضاً " إن هذين القرنين قد شهدا أيضاً استمراراً للتصوف السني عند  
الإمام الغزالي وإزدهاراً له وانتشاراً واسعاً في العالم الإسلامي على أيدي شيوخ  
الطرق الصوفية الكبار " <sup>(٤)</sup> .

والحقيقة أن لم يظل على سنته كاملاً كما يقول الدكتور التفتازاني بل شابه  
بعض البدع والمخالفات <sup>(٥)</sup> .

ومن الطرق التي ظهرت في هذين القرنين القادرية والأكبرية — والرفاعية .  
والشاذلية والسهوروردية . والأجمدية . والبرهانية . والعمرية أو البدوية وغيرها كثير  
في العالم العربي والإسلامي <sup>(٦)</sup> .

(١) انظر مشكلات التصوف المعاصر د/ سعد الدين السيد صباح ٨٧ دار المعارف القاهرة ط  
١٩٩٣ م .

(٢) السابق ٨٩ .

(٣) انظر مدخل إلى التصوف الإسلامي ١٨٧ .

(٤) السابق ٢٣٥ .

(٥) انظر الطرق الصوفية نشأتها وعقائدها وآثارها د/ عبد الله بن وحيد السهلي ١٢ ، ١٣ دار كتوز  
إشبيلية للنشر والتوزيع الرياض ط ١٤٢٦ هـ — ٢٠٠٥ م .

(٦) انظر الحياة الروحية إشبيلية في الإسلام د/ محمد مصطفى حلمي ١٩٢ ، ١٩٣ ط الهيئة العامة  
المصرية للكتاب القاهرة ط ١٩٨٤ م والمدخل إلى التصوف الإسلامي ٢٣٦ — ٢٤٥ .

وبعضنا المذكور الشيء أمام تميز واضح بين الطرق في القرن السادس الهجري السابقة واللاحقة فيجعل ما تقدمه القرن السادس الهجري فرق وما لحقه طرق أو بمعنى أوضح بين التصوف النظري والعملي فيقول بعد أن ذكر الذين جعلوا التصوف كفرق — وهم السراج ومحمد الزدوي والرازي — وتطبيقاً لهذه النظرية من تقسيم المتصوفة إلى فرق وطرق نستطيع أن نربط أصحاب الاتحاد والحلول ووحدة الوجود من الصوفية بالتقسيمات الصوفية المتعلقة بالفرق . ولجعل التطبيقات العملية التي نادى بها شيوخ التصوف اعتباراً من القرن السادس الهجري مبادئ تكون ملامح الطرق الصوفية — وبمعنى آخر فإن ما يتصل بالمبادئ النظرية من التصوف يتدرج تحت اسم الفرق . وما يتفرع عن التطبيقات العملية ينطبق على مفهوم الطرق " <sup>(١)</sup> ثم يقول " على أننا ينبغي أن نلاحظ أن الفرق قد توفقت نحوها إلا على صورة فردية تعمل في آراء شخصية تلوح في كل فترة دون أن يكون لها خطراً وإهمية على عكس الطرق التي صاغت القالب الذي ينصب منه تجمع الصوفية على صورة من الصور <sup>(٢)</sup>

والخلاصة أن التصوف تطور من الفرق إلى الطرق وأخذ مفهوم الطريقة السيطرة شبه الكاملة حتى غدا لكثير من الناس لا يعلم التصوف إلا من خلال الطرق الصوفية .

#### ٤ — معنى الطريقة في القرن الثامن والتاسع الهجري .

تحول معنى الطريقة في هذا القرن إلى معنى سياسي . وذلك باستغلال أصحاب الطرق للمكرة المهدي لدعم حركتهم بهدف الوصول إلى الحكم وإقامة نظام صوفي ينظم الحياة المادية كتنظيم الحياة الروحية <sup>(٣)</sup> .

(١) انظر صفحات مكثفة من تاريخ التصوف الإسلامي د/ كامل الشبي ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٢) السابق ١٧٣ .

(٣) انظر صفحات مكثفة من تاريخ التصوف الإسلامي د/ كامل الشبي ١٧٦ ، ١٧٧ .

وقد ذكر الدكتور الشبي شاذي على ذلك بيد أنما لم تقتصر على القرن الثامن والتاسع الهجريين بل تعداه إلى غيرها من القرون . يقول ومن هذه الطرق — الطريقة النوربخشية الإيرانية التي تنصل بمحمد بن عبد الله الإحساني الملقب بتوربخش<sup>(١)</sup> .

ومن الحركات الصوفية القائمة على فكرة المهدي المنتظر — الفرة التي قام بها محمد بن فلاح الموسوي الواسطي في منتصف القرن التاسع الهجري " الخامس عشر الميلادي " <sup>(٢)</sup> وكذلك الحركة المهدية التي نشأت في السودان على يد الزعيم الصوفي العلوي — محمد بن أحمد بن عبد الله المهدي <sup>(٣)</sup> في نهاية القرن الثالث عشر الهجري " التاسع عشر الميلادي " والذي اعتبر نفسه المجدد الإسلامي على رأس القرن والمهدي المنتظر الذي تنبأت الملاحم بظهوره في نهاية العالم <sup>(٤)</sup> .

#### ٥ — هذه الطريقة عند القرون المتأخرة .

الطريقة في القرون المتأخرة — عبارة عن مجموعة من أفراد الصوفية يتبعون إلى شيخ معين ويخضعون لنظام دقيق في السلوك الروحي ويحسون حياة اجتماعية في

(١) ولد نوربخش سنة ٨٢٨ هـ — ١٤٢٤ هـ وتوفي سنة ٨٦٩ هـ / ١٤٦٤ هـ وكان مدار دعوته على أنه المهدي المنتظر الذي يزمع به الصوفية برصفه عام الأنبياء .. ولد اعتنقت الدعوة النوربخشية على منهج إسماعيل وأصبح مطعم بالأنكار الفلسفية والكلامية ولكنها توجهت إلى إسباغ صفة الإنسان الكامل للقرن باعتبار روعي على هذه الطريقة " انظر صفحات مكتبة ١٧٧ والموسوعة الصوفية د/ عبد النعم الحفني ١١٢٠ .

(٢) اعتنقت هذه الحركة على فكرة الإنسانية الكاملة وأهم الأولاء على منهج شيعي قال يعتقد في حلول روح علي بن أبي طالب باعتباره مملاً للقررة الإلهية وقد قضت الدولة الصفوية " إيران " على زعماء هذه الطريقة في بداية القرن العاشر الهجري . انظر صفحات مكتبة ١٧٧ .

(٣) ولد في جزيرة كُبا جنوب دجلة عام ١٢٦٠ — ١٣٠٢ هـ ، ١٨٤٥ م — ١٨٨٥ م حفظ القرآن وتعلم على الشيخ محمود الشقيطي له جهود سياسية كبيرة أعلنه قيام دولة السودان الحديثة وسياتي الحديث عنه موسماً في الفرق التي تقوم المستعمر .

(٤) صفحات مكتبة ١٧٨ .

الزوايا والربط والختانات أو يجتمعون اجتماعات دورية في مناسبات معينة ويعقدون مجالس العلم والذكر بانتظام<sup>(١)</sup>.

ويوضح الشيخ أبو بكر الجزائري : العلاقة القائمة بين الشيخ والمريد فيقول " إن الطريقة تعني اتصال المريد بالشيخ وارتباطه به حياً وميتاً . وذلك بواسطة ورود من الأذكار يقوم به المريد بإذن من الشيخ أول النهار وآخره ويلتزم به بموجب عقد بينه وبين الشيخ وهذا العقد يعرف بالعهد . وصورته أن يتعهد الطرف الأول وهو الشيخ بأن يخلص المريد من كل شدة ويخرجه من كل محنة متى ناداه مستغيثاً به . كما يشفع له يوم القيامة في دخول الجنة . ويتعهد الطرف الثاني . وهو المريد بأن يلتزم بالورد وآدابه فلا يعرّكه مدى الحياة كما يلتزم يلتزم بالطريقة وعدم استبدالها بغيرها من سائر الطرق<sup>(٢)</sup> .

ولو كانت الطرق كلها على هذا النحو لكانت بدعة . ولكن هناك كثير من المجهود تقوم على التوبة والاستقامة والصلاح . ولذلك يقول الدكتور / عامر النجار " انتهت الطرق الصوفية إلى أن أصبحت عهداً بين شيخ ومريد على التوبة والاستقامة<sup>(٣)</sup> .

وجاء في دائرة المعارف الإسلامية " أن الطريقة الصوفية انتهت في العصور المتأخرة إلى بيعة بين الشيخ والمريد<sup>(٤)</sup> .

(١) انظر مدخل إلى الصوف الإسلامي د/ الشفلزي ٢٣٥ ، ٢٣٦ والطرق الصوفية في مصر له أيضا ١٩ رسائل المجلس الأعلى للطرق الصوفية شوا مصر ١٩٩١ والطرق الصوفية عامر النجار ٢١/٢٠ .

(٢) انظر إلى الصوف يا عبد الله الشيخ أبو بكر الجزائري ١٦ مطبعة المنيني ط ١ / ١٤٠٨ — ١٩٨٧ وتظهِس الأشخاص في الفكر الصوفي د/ محمد أحمد لوج ج ١ / ٣٤٤ .

(٣) انظر الطرق الصوفية د/ عامر النجار ٢١ .

(٤) انظر دائرة المعارف الإسلامية مجموعة من المستشرقين . م . ت . هوتسم ، و . اورتولد ، ر . ياسيت . هارتمان . إهداء وتحريروا من العلماء بإشراف الأستاذ إبراهيم زكي غوريش وزملائه ج ٢٢ / ١٩٤٨ مكرر الشارقة للإبداع الفكري ط ١ سنة ١٤١٢ هـ / ١٩٩٨ م .

فالعهد والبيعة لم يكونا موجودين لدى أرباب الفرق الصوفية في القرون المتقدمة وأصبحت شرطاً إلزامياً للسالك — أو المريد في القرون المتأخرة .

وأصبحت الطرق في القرون المتأخرة من الكثرة بمكان — وقد أحصى أحد الباحثين الطرق الموجودة الآن بنحو ثلاثمائة طريقة <sup>(١)</sup> .

وذكر أحد المبرزين تحقيقاً في جريدة أخبار اليوم المصرية جاء فيه " في مصر ٦٦ طريقة صوفية وثلاثة ملايين درويش يشكلون عالمًا غريباً يعيش يتنا " <sup>(٢)</sup>

وهذه إحصائية قديمة ومن أراد الوقوف على العدد الحقيقي للطرق الصوفية فليراجع مجلة التصوف الإسلامي .

وهذه الطرق تتميز فيما بينها بحسب غاياتها ومقاصدها وفلسافتها . بل إن الطريقة الواحدة تختلف من شخص إلى شخص ومن مكان إلى مكان آخر

والخلاصة أن الطريقة استقرت على ألفا مجموعة من الرسوم والقواعد يضعها مشايخ كل طريقة بحيث تختلف عن غيرها من رسوم وقواعد الطرق الأخرى <sup>(٣)</sup>

وأما بداية فردية وانتهت جماعية . بدأت بعلاقة خاصة يتجه فيها السالك إلى الله ثم انتهت بعهد أو بيعة بين الشيخ والمريد .

### ثاني: هذه المسلمات : البهاد :

ومعناه في اللغة كما جاء في لسان العرب لابن منظور مادة " جَهَدَ "

" الْجَهْدُ — وَالْجُهْدُ — الطاقة : تقول : اجْتَهِدْ جَهْدَكَ — وقيل : الْجَهْدُ :

المُسْتَقَّة : ... وَجَاهَدَ الْعَدُوَّ — مجَاهَدَةً وَجَهَاداً : قَاتَلَهُ : وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ — وفي

الحديث : لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية . الجهاد : محاربة الأعداء وهو

المبالغة واستغراق ما في الوسع والطاقة من قول أو فعل . والمراد بالنية إخلاص

(١) انظر الموسوعة الصوفية د/ عبد الحميد الخفسي ١٩١٣ .

(٢) انظر جريدة أخبار اليوم بتاريخ ١٩٧١/١٢/٢٥ م وكتاب العقيدة والقوة مع الأستاذ محمد عبد

الله السمان ٣٠٠ دار الجيل بيروت لبنان ١/ ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .

(٣) انظر الموسوعة الصوفية د/ عبد الحميد الخفسي ١٩١٣ .

العمل لله . أي إنه لم يبق بعد فتح مكة هجرة لأنها قد صارت دار إسلام وإنما هو الإخلاص في الجهاد وقatal الكفار .

**والجهاد:** المبالغة واستفراغ الوسع في الحرب أو اللسان أو ما أطاق من شيء .  
وفي حديث الحسن : لا يَجْتَهِدُ الرجلُ ماله ثم يقعد يسألُ الناس . قال النضر : قوله : لا يَجْتَهِدُ الرجلُ ماله . أي يعطيه ويفرقه جميعه ما هنا . ومنها قال الحسن ذلك في قوله عز وجل "يسألونك ماذا ينفقون قل العفو" (١) أنه —  
**فالجهاد في اللغة :** محاربة الأعداء مطلقا ويكون ذلك بهذا الطاقة واستفراغ ما في الوسع .

وفي الشرع : يدور معناه عند أغلب الفقهاء من أهل المذاهب على قتال المسلم للكافر بعد دعوته للإسلام وإيمانه .  
فعرّفه الأصناف بأنه بهذا الوسع والطاقة بالقتال في سبيل الله بالنفس والمال واللسان أو غير ذلك . أو المبالغة في ذلك (٢) وبأنه "الدعاء إلى الدين الحق وقاتل من لم يقبله" (٣) .

وعرّفه المالكية بأنه "قتال مسلم كافراً غير ذي عهد لأعلاء كلمة الله تعالى" (٤) .  
وعرّفه الشافعية بأنه "قتال الكفار لنصرة الإسلام ويطلق على جهاد النفس والشيطان والمراد هنا الأول . وترجمه في التمهيد بقتال المشركين" (٥)

(١) انظر لسان العرب لجمال الدين بن منظور ج ٢٤١/٢ دار الحديث القاهرة ١٤٢٣هـ — ٢٠٠٣م

(٢) انظر مدافع المصنوع في ترتيب الشرائع لعلاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني ج ٤٢٩٩/٩ مطبعة الإمام بالقاهرة .

(٣) حاشية رد المحتار . فهد أمين الشهير بابن عابدين على الدر المختار شرح تنوير الأبصار في لغة أبي حنيفة ج ١٢١/٤ ط مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر وفتح القاموس لجمال الدين محمد بن عبد الواحد بن المنام ج ٤٣٦/٥ ط مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر .

(٤) انظر الشرح المصنوع على أقرب المسامع الشيخ أحمد بن محمد البوديري ج ٢٦٧/٢ دار المعارف القاهرة .

(٥) انظر حاشية الشرنقاوي على تحفة الطلاب لتركيب الأناصري — الشيخ عبد الله الشرنقاوي ج ٣٩١/٢ مطبعة الحلبي بالقاهرة ١٣٦٠هـ — ١٩٤١م .

وقال الباجوري : الجهاد : أي القتال في سبيل الله مأخوذ من المجاهدة وهي  
المقاتلة لإقامة الدين — وهذا هو الجهاد الأصغر — وأما الجهاد الأكبر فهو مجاهدة  
النفس فلذلك كان رسول الله ﷺ يقول : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد  
الأكبر <sup>(١)</sup> وسيأتي الرد على ذلك بالتفصيل .  
وعرفه الحنابلة بأنه قتال الكفار <sup>(٢)</sup> .

وبالتأمل في هذه التعريفات كلها نجد أنها متفقة على أن الجهاد شرعاً يراد به  
قتال المسلم للكافر غير المعاهد لإعلاء كلمة الله ونصرة دينه — وزاد الأصناف  
الدعاء إلى الدين الحق " وهو قيد لابد منه . لأن النصوص الشرعية دلت عليه  
وعدم ذكره في بقية التعاريف لوضوحه ولكونه معلوماً فلا يكون القتال إلا بعد  
الدعوة والامتناع عن قبولها <sup>(٣)</sup> .

وكلمة الجهاد إذا أطلقت يراد بها المعنى المتقدم . ولا تنصرف إلى غير قتال  
الكفار إلا بقراءة تدل على ذلك <sup>(٤)</sup> كما يقول ابن رشد الفقيه المالكي " إن الجهاد  
في سبيل الله إذا أطلق . فلا يقع بإطلاقه إلا على مجاهدة الكفار بالسيف حتى  
يدخلوا في الإسلام أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " <sup>(٥)</sup> .

١) انظر حاشية الباجوري على شرح من قاسم الغزي على مختصر أبي حنيفة — الشيخ إبراهيم  
الباجوري ج ٢٦٨/٢ مطبعة بولاق القاهرة ١٣٠٧هـ — والفق الميسر في المعاني والمعاملات الشيخ  
أحمد عيسى عاشور ٣٢٧ مكتبة القرآن القاهرة ١٩٨٤م وراجع آثار الطوب في الفقه الإسلامي د/  
وهبة الزحيلي ٣٣ دار الفكر دمشق ط ١٤١٩/٣ — ١٩٩٨م .

٢) انظر منتهى الإرادات لفي الدين محمد بن أحمد القزويني الحنبلي الشهير بابن النجار ج ٢٢٨/١  
د الشيخ عبد النبي عبد الحافي — عالم الكتب بيروت لبنان ط ٢ سنة ١٤١٦هـ — ١٩٩٦م .

٣) انظر الجهاد في سبيل الله حقيقته وغايته د/ عبد الله أحمد القادري ج ٤٩/١ دار المنارة جدة  
السعودية ط ١٤١٣هـ — ١٩٩٢م .

٤) انظر أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة له د/ علي بن مطيع  
العلاني ١١٧ دار طيبة للنشر والتوزيع السعودية ط ١٤٢٤/٤ — ٢٠٠٣م .

٥) انظر المقدمات للمهادت لبيان ما اقتضته رسوم الدولة من الأحكام الشرعية لابن رشد ج  
٣٦٩/١ دار صادر بيروت لبنان د/ت .



وحكم الجهاد حائر بين فرض الكفاية والعين . ولكل حكم ما يناسبه من أحوال المسلمين . فإذا كانوا في قوة ومنعة وعزة كان الأول . وإذا نزل بهم الأعداء واحتلوا أرضهم وبلادهم كان الثاني . وقد يعبر عن الأول بجهاد الطلب وعن الثاني بجهاد الدفع <sup>(١)</sup> .

وحكي الباهري الإجماع على فرض العين فقال " وأما العينية في التغير العام فبالإجماع لأنه من إغالة الملهوف والمظلوم <sup>(٢)</sup> "

وتعبر الفقهاء بفرض العين هو ما أكدته القانون الدولي العام الذي يتضمن الدفاع عن الدولة ضد أي تدخل أجنبي . وجعل من حلها المجاهدة والمقاومة حتى تنال استقلالها . والفرق بينهما أن القانون يستمد أصوله من الغرب أما حكم الفقهاء فهو من صميم الإسلام . ناهيك بالأسبقية <sup>(٣)</sup> .

**ثالثاً مصطلحات العصر الحديث .**

اختلفت كلمة العلماء والباحثين في تحديد بداية العصر الحديث . تبعاً لاختلاف منهجيتهم في الكتابة من ناحية . ولتقييمهم للحوادث التاريخية الكبرى من ناحية أخرى .

فبعضهم يرى أن العصر الحديث يبدأ بتولي محمد علي حكم مصر عام ١٨٠٥ م .

وبعضهم يرى أنه يبدأ بسقوط الخلافة الإسلامية سنة ١٩٢٤ م على اعتبار أنه من أكبر حوادث العصر وفواجع الدهر .

(١) انظر أهمية الجهاد على من يبيع العياشي ١٢٤ - ١٢٥ .

(٢) انظر العناية على الهداية محمد بن محمود الباهري ١٤٣١ شرح فتح القدير لابن الهمام الحنفي ج ٤٤٠/٥ وأهمية الجهاد ١٣٤ .

(٣) انظر الجهاد في الإسلام قديماً وحديثاً للمستشرق المؤلف ديودلف بوز ١٢٩ مركز الأهرام للترجمة والنشر والتوزيع القاهرة ط ١/١٧٤١٧ - ١٩٩٦ م .

ويرى الدكتور شوقي أبو خليل أن بداية العصر الحديث توجع إلى تاريخ أقدم من ذلك . ويؤرخ له بفتح القسطنطينية سنة ١٤٣٥م فيقول " تبدأ الأعصر الحديثة بفتح القسطنطينية سنة ١٤٥٣م <sup>(١)</sup> .

ولم يستطع أحد الجزم والقطع بالبداية . لأن هذه منهجيات مختلفة ووجهات نظر متباينة . وما يراه مؤرخ حدث هام . يراه آخر لا يمثل هذه الأهمية . وإذا كان الإنسان في خاصة نفسه لا يستطيع الجزم والقطع في مراحل عمره — الطفولة — والشباب والشيوخه . فما بالك بالعصور التاريخية التي تمثل تاريخ البشرية .

والعصر الحديث الذي نقصده هو ما كانت أحداثه التاريخية محصورة في القرنين التاسع عشر والعشرين . وهذا التحديد لا يخرج عن الفترة التي ذكرها العلماء والباحثون . لأن هذه الفترة التاريخية . هي الفترة التي منيت فيها البلاد العربية بالأحداث الجسام والمصائب العظام . من أهمها سقوط الخلافة الإسلامية . والاستعمار الغربي . الذي تعاني منه البلاد إلى

يومنا هذا وقد استطاع هذا الاستعمار أن يسيطر على معظم البلاد العربية فوكت الجزائر والمغرب وتونس . ومصر والسودان . وليبيا . والعراق والأردن . تحت قبضة الفرنسيين والإيطاليين والبريطانيين <sup>(٢)</sup> .

" ووجد أبناء هذه البلاد أنهم هدف هذه الغزوات الاستعمارية التي جاءت لاحتلال أراضيهم . واستعمار أوطانهم . وتدمير حضارتهم . فكان لابد من التصدي دفاعاً عن شرف الإسلام . وكلمة التوحيد . وصار الجهاد أمراً محتملاً . ومطلباً فرسه الله على المسلمين الذين أحسوا غزو ديارهم . وتحطيم مقدساتهم وتدنيس حضارتهم الزاهية عبر العصور . من هنا شهدت هذه البلاد ملاحم بطولية

(١) انظر في التاريخ الإسلامي د/ شوقي أبو خليل ٩ دار الفكر للطباعة بيروت لبنان ط الأولى ١٤١٧هـ — ١٩٩١م .

(٢) انظر الاستعمار في العصر الحديث وفوائده النبية د/ عبد بن محمود السقاء . مكة المكرمة . انظر ١٤١٧هـ — Mongi a Mok toab . Cam .

حقق المسلمون فيها انتصارات باهرة على جيوش الأوربيين المدججة بأحدث الأسلحة وفنون الحرب الحديثة . وسجل المسلمون على أرضهم مجازاً لا مِثيل لها في تاريخ الحضارات <sup>(١)</sup> . وأجبروا الأوربيين على الرحيل محترفين بحرية البلاد واستقلالها .

إن هذه الفترة التاريخية " فترة العصر الحديث " موضوع بحثنا من أشد الفترات التاريخية وأصعبها على البلاد العربية والإسلامية ولذا كانت المقاومة هي الرد الطبيعي لهذا العدوان الغاشم .

صحيح لم تكن المقاومة في هذه الفترة التاريخية . من الطرق الصوفية وحدها . وإنما كانت عامة . إلا أن الطرق الصوفية — كان لها الدور الأكبر في هذه المقاومة — حتى استطاعت أن تؤسس دولاً وتنشأ إمبراطوريات لا تزال آثارها باقية إلى يومنا هذا — كما سيأتي في نايها هذا البحث .

رابع هذه المسائل هي : — التقويم — مأخوذ من الفعل قَوَّم .

يقول الرازي " والقيمة واحدة القيم . وقَوَّم السلعة تقويماً " يعني قدرها " وأهل مكة يقولون " استقام السلعة " وهما بمعنى واحد <sup>(٢)</sup>

وإذا كان الفعل قَوَّم في اللغة يستعمل في الخسائر فلا نستعمله في المعنويات

— وتعني به تقدير الأمر وبيانته والحكم عليه بالاستقامة وعلمها

والأنسب لموضوع بحثنا — لفظ " التقويم " دون " التقييم " لصحة الأول

وخطأ الثاني . ولذلك قلنا " دراسة نموذجية وتقويمية " ولم نقل تقييمية وقد ألفت

(١) انظر المسلمون والاستعمار الأوربي لألمانيا د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ١٠ ، ١١ سلسلة عالم المعرفة — الكويت ع ١٣٩ ذو القعدة ١٤٠٩ هـ — يوليو ١٩٨٩ م .

(٢) انظر مختار الصحاح محمد بن أبي بكر بن عبد القاهر الرازي ٥٥٧ دار الكتاب العربي بيروت لبنان ط ١ سنة ١٩٦٧م والصحاح في اللغة والعلوم — معجم وسط — تجديد صحاح العلامة الجوهري إحياء وتصنيف للزم مرعشي وأسامة مرعشي ١٩٦٦ دار الحضارة العربية بيروت لبنان ط الأولى ١٩٧٥ م .

هذه المعلومة من الشيخ علي الطنطاوي وهو يتحدث عن كتاباته الأولى التي لا يرتضيها فيقول " ولكن ما قيمته حكم الإنسان على عمله ومدى صحة تقويمه إياه . " (١) وجاء التعليق في أسفل الصفحة . تقول تقوم — ولا تقل تقيم — فإن التقيم غلط — وأصلها — قام — أي قوم (٢)

---

(١) انظر ذكريات الشيخ علي الطنطاوي ج ١/ ٢٧٠ دار الحارة للنشر والتوزيع جدة الموعودة ط ٢/

سنة ١٤٢٢ هـ — ٢٠٠١ م .

(٢) السابق ٢٧٠ هامش (١) .

## المبحث الأول

### "الطرق الصوفية وأدلة الجهاد"

دعا القرآن إلى الجهاد وجعله فرحاً على المسلمين في آيات كثيرة من ذلك قوله تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُقْتَلِينَ﴾ (١) وفي الأنفال ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ (٢) وقوله ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ خَرْجَةً وَكَسَلًا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٣) ﴿٩٥﴾ وقوله ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٤) ﴿٧٤﴾ وقوله في آية التحريم والتوبة ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُوْلَئِكَ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (٥) ﴿٩﴾ وقوله ﴿الْفُرُوقَ أَهْلًا وَقَالُوا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٦) ﴿٤١﴾ وقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا إِلَهَ الْوَسِيلَةِ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٧) ﴿٣٥﴾.

إن هذه الآيات وغيرها تدل على فوضيعة الجهاد ومشروعيتها بالفاظ مختلفة وأساليب متعددة تارة بالجهاد وتارة بالقتال وثالثة بالنفير — شجداً للهمم وتقوية

(١) البقرة آية ١٩٠ .

(٢) الأنفال آية ٣٩ .

(٣) النساء آية ٩٥ .

(٤) النساء آية ٧٤ .

(٥) التحريم آية ٩ والتوبة آية ٩٩١ .

(٦) التوبة آية ٤١ .

(٧) المائدة آية ٣٥ .

للعزائم وإيقاظاً للغفوس — حتى تحصل الغاية ويتم المراد وينتشر الإسلام ليعم نوره الأفاق .

كما وردت في السنة أدلة كثيرة أيضاً — وقل أن تجد كتباً من كتب الفقه أو من كتب الحديث أو التفسير قديماً أو حديثاً إلا وفيه كتاب عن الجهاد أو باب فيه — من ذلك — ما روى عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال — قال رسول الله (ﷺ) رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد <sup>(١)</sup> .

وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال — جاء رجل إلى رسول الله (ﷺ) فقال دلني على عمل يعدل الجهاد . قال لا أجده . قال هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تقعد وتصوم ولا تفطر ؟ ومن يستطيع ذلك يا رسول الله ؟ قال أهريرة إن فرس المجاهد ليمتن في طوله <sup>(٢)</sup> فيكتب له حسنات <sup>(٣)</sup> .

وعنه أيضاً عن النبي (ﷺ) قال : انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يفرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أوجهه بما نال من أجر أو غنمة أو أدخله الجنة . ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ولوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ ثم أقتل <sup>(٤)</sup> .

وروى عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال — قال رسول الله (ﷺ) لعدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها — وفي رواية من حديث أبي هريرة \* خير مما تطلع عليه الشمس أو تغرب <sup>(٥)</sup> .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرج ج ٢/٧٦ وقال على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

(٢) أي يلهب ويحيي في مرج ونشاط وهو مربوط في حبله ، انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري

لابن حجر العسقلاني ج ٥/٥ المطبعة السلفية القاهرة

(٣) أخرجه البخاري ٢٧٨٥ فتح ٤/٦ ومسلم ١٤٩٨/٣ .

(٤) أخرجه البخاري ٣٦ فتح الباري ٩٢/١ ومسلم ١٤٩٧/٣

(٥) البخاري ٣٧٩٢ ، ٣٧٩٣ ، فتح الباري ١٣/٦ ومسلم ١٤٩٩/٣

وهذه الأحاديث وغيرها تدل في مجملها على مشروعية الجهاد وبيان فضله — وقد فهم منها الصوفية في عصرنا الحديث — أنها لجهاد الأعداء لإعلاء كلمة الله ونصرة دينه — وطبقوا ذلك تطبيقاً عملياً في كثير من بلاد العالم الإسلامي .

وسدثنا التاريخ عن غاذج من رجال الطرق الصوفية جاهدوا الأعداء وقاوموا المستعمر وأذاقوه الويلات حتى تحقق لهم النصر والاستقلال — في مصر وليبيا والمغرب والجزائر والصومال وغيرها — من أمثال القائد والزعيم أحمد عرابي — وعمر المختار والأمير محمد بن عبد الكريم الخطابي — والأمير عبد القادر الجزائري<sup>(١)</sup> — ومحمد بن عبد الله حسن — ومحمد أحمد المهدي وغيرهم .

وظهر جهادهم من خلال المهجمة الأوربية الاستعمارية الشرسية على بلاد العالم الإسلامي فسطروا أروع آيات الكفاح التي قضت بتخليدهم في صفات التاريخ .

نأمل الكلمات التي أجاب بها الشيخ عمر المختار — وهو صوفي كبير على الجنرال الإيطالي غراسياني — يقول غراسياني " لماذا حاربت بشدة معارضة حكومتنا .. قال عمر لأن ديني يأمرني بذلك ... ليقول له ما الذي كان في اعتقادك الوصول إليه ؟ قال عمر لا شيء إلا طردكم من بلادكم لأنكم مختصون — أما الحرب — الجهاد — فهو فرض علينا . وما النصر إلا من عند الله ... " <sup>(٢)</sup>

ويقول غراسياني معترفاً بجهاد الرجل الذي يدل على إيمانه وصدق " إن كلامه عن الدين والجهاد يدل بكل تأكيد على أنه مؤمن صادق . يتكلم عن الدين بكل حماس وثأر .. " <sup>(٣)</sup>

(١) الطرق الصوفية في الثورة الإيطالية د/ عبد الله عبد الرازق إبراهيم • ط دار القاطة بالقاهرة ط ٢٠٠٤م .

(٢) انظر الشيخ الجليل عمر المختار نشأته وأعماله واستشهاده د/ علي محمد الصلاي ٨٩ ، ٩٠ ، المكتبة المصرية — صيدا بيروت لبنان ط ٢٠٠٧م — ١٤٢٧هـ .

(٣) السابق ٩١ ، ٩٢ .

إن هذا القائد العظيم والصولي الكبير انطلق في جهاده للإيطاليين من خلال عقيدته وإيمانه بكتاب الله وسنة رسول الله (ﷺ) اللذان يدعوان إلى الجهاد يقول الأستاذ حسني أدهم جرار " كان ولياً من أولياء الله .. وأتم الشباب وإن تقدمت به السن . تندفق العورة والخوازة من قلبه رغم شيخوخته ... وتلك طبيعة المجاهدين في سبيل الله الذين يخشون الله ولا يخشون أحداً غيره " (١) .

وبالرغم من عداوة غراسباتي له لم يمنعه ذلك من وصفه بأنه قدسي (٢) وفي فلسطين يأتي عز الدين القسام — الصولي الأزهري الذي ظل يجاهد الإنجليز حتى استشهد . يقول له حاكم لواء حيفا — وهو من الإنجليز ... يا شيخ إنك متحرك وفي نشاط مناوي لنا . فرد عليه الشيخ قائلاً بعد أن أخرج المصحف من جيب جيبته . هذا الكتاب العظيم يأمرنا بالجهاد ولا يخالفه (٣)

وهذا هو الفهم الصحيح والسليم الذي تدل عليه آيات القرآن وأحاديث السنة — وفي مقابل هذا الفهم جتح جماعة من الصوفية إلى القول بأن المقصود بالجهاد هو جهاد النفس . واحتجوا على ذلك بما روى في الخبر أن رسول الله (ﷺ) قال حين رجع من بعض غزواته " رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر " (٤) وهذا الخبر ذكره السهروردي محتجاً به وكذلك الشيخ إبراهيم الباجوري في حاشيته على شرح ابن قاسم الغزي (٥)

(١) انظر لفدوة الصالحة لخليل قرآنية ونماذج ربانية الأستاذ حسني أدهم جرار ١٧٣ د.ر العباء للنشر والتوزيع الأردن ط ١٤٠٥/١هـ — ١٩٨٥ م .

(٢) انظر عمر المحاصر د/ علي محمد الصلابي ٩١ .

(٣) انظر ثورة الشهيد عز الدين القسام والروا في الكفاح الفلسطيني — عوني الميمني ٢١ مكتبة الخلدوة الزرقاء الأردن — د/ت .

(٤) انظر عورف المعروف للإمام السهروردي ٨٢ ملحق بإساءة علوم الدين للإمام الخوالي الجزء الخامس دار المعرفة بيروت لبنان د/ت .

(٥) انظر حاشية الباجوري على ابن قاسم الغزي للشيخ إبراهيم الباجوري ٢٦٨/٢ مطبعة بولاق

القاهرة ١٣٠٧هـ



ومن المعاصرين من زعم اتفاق العلماء على أن جهاد النفس هو الجهاد الأكبر فقال " اتفقت كلمة علماء المسلمين وفقهائهم على تسمية جهاد النفس والشیطان بالجهاد الأكبر وجهاد الأعداء بالجهاد الأصغر . ثم ذكر كلام الشيخ الباجوري المتقدم <sup>(١)</sup> .

فالمسألة تعدت فهم الصوفية المعاصرة إلا اتفاق العلماء والفقهاء على ذلك . بل عداها الصوفية إلى تقديم جهاد النفس على جهاد العدو . يقول الأستاذ شفقة " وأومرهم — أي أوهم الصوفية بالمسلمين — أن الجهاد الأكبر هو جهاد النفس وهو مقدم على مجاهدة العدو " <sup>(٢)</sup> .

ووجدنا الخزنوية وهي طريقة صوفية معاصرة — ومؤسسها هو أحمد بن مراد الخزنوي ترى أن الجهاد إذا أطلق لا يراد به الإجهاد النفسي فقط ولذلك لم يشاركوا في أي معركة جهادية ضد أعداء الأمة — حتى إنه في حرب العراق — شارك الكثير من أهل الجزيرة " موطن الخزنوية " في الجهاد باستثناء أتباع الخزنوية . بل إن شيخهم بممته الخادعة ليط الكبر من أتباعه الذين ثارت في نفوسهم إشارة من حية فقال لهم : إن الجهاد الأكبر هو جهاد النفس <sup>(٣)</sup> كما تقدم " .

ولما وجد الصوفية أنهم لا محالة في صدام مع الآيات القرآنية التي تدعوا إلى مجاهدة الأعداء — لم يترددوا في تأويلها فجاءت تأويلاتهم بعدة ومستكرة وتفسيراتهم غريبة <sup>(٤)</sup> ومستهجنة . من ذلك قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ { ٢٠٠ } <sup>(٥)</sup> .

١) انظر آيات الجهاد في القرآن الكريم دراسة موضوعية وتاريخية وبيان د/ كامل سلامة الدبس ١٩ دار البيان الكويت .

٢) التصوف بين الحق والخلق محمد فهر الشفقة ١٢٤ ، ١٢٥ الدار السلفية .

٣) انظر الخزنوية صناع وتضليل الشيخ عبد الله عبد الرحمن الجزوي ١٥٥ ط الثانية ١٤٢٨هـ — ٢٠٠٧ م .

٤) انظر مظاهر الانحرافات العلمية عند الصوفية وأثرها السي على الأمة الإسلامية . إدريس محمود إدريس ج ٢/ ٨٩٨ مكتبة الرشد الرياض ط الأولى ١٤١٩هـ — ١٩٩٨ م .

٥) آل عمران آية ٢٠٠ .

فقد فسرُوا الرباط — بالرباط مجاهدة النفس ومحاسبتها . واحتجوا على ذلك بما روي داود بن صالح . قال — قال لي أبو سلمة بن عبد الرحمن يا ابن أخي — هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية " اصبروا وصابروا ورابطوا " ؟ قلت . لا . قال يا ابن أخي لم يكن في زمن رسول الله ﷺ غزو يربط فيه الخيل . ولكنه اعتنق بالصلاة بعد الصلاة . فالرباط مجاهدة النفس . والمقيم في الرباط مربوط بمجاهدة نفسه<sup>(١)</sup> . وقوله تعالى " وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتاكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل .. الآية<sup>(٢)</sup> " وفسروا الجهاد حق الجهاد بمجاهدة النفس . واحتجوا على ذلك بالخبر المتقدم " رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر "

كما احتجوا بأن بعض الصوفية كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الغزو . فكتب إليه يا أخي كل الغزو عجمية في بيت واحد . والباب على مردود . فكتب إليه أخوه — لو كان الناس كلهم لزمو ما لزمتم لا غلبت أمور المسلمين وغلب الكفار . فلا بد من الغزو والجهاد . فكتب إليه : يا أخي لو لزم الناس ما أنا عليه وقالوا في زواياهم وعلى سجادهم الله أكبر . لأنهم سور القسطنطينية<sup>(٣)</sup> .

١) انظر عوارف المعارف للسهوردي ٨٢ ملحق بأحاديث علوم الدين .

٢) الحج آية ٧٨ .

٣) انظر عوارف المعارف للسهوردي ٨٢ .

## مناقشة هذه الحجج

الخبر الذي أحجج به الصوفية للدلالة على أن المقصود بالجهاد — هو جهاد النفس — رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر — لا أصل له <sup>(١)</sup> .

وقد ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه من طريق يحيى بن العلاء قال — حدثنا ليث عن عطاء بن أبي رباح عن جابر قال — قدم النبي ﷺ من غزاة له — فقال لهم رسول الله ﷺ فلتعلمن خبر مقدم — فلتعلمن من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر .

مجاهدة العبد هوأ .. <sup>(٢)</sup>

وقال البيهقي عنه بإسناده ضعيف وتبعه الحافظ العراقي في تحريكه لأحاديث الأحياء <sup>(٣)</sup> .

وحكم عليه السيوطي بالضعف في جامعه الصغير <sup>(٤)</sup> .

ويحيى بن العلاء تكلم فيه علماء الجرح والتعديل كلاماً يحملنا على حجر رواجه والزهد فيها . يقول الحافظ ابن حجر المصقلاني في شأنه في القريب — رمي بالوضع <sup>(٥)</sup> — أي أنه مهتم بوضع الحديث .

(١) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ج ١٩٧/١١ ، ١٩٨ ، والصوفية في نظر الإسلام الأستاذ سمح عاتق الزين ١٦٨ الشركة العالمية للكتاب . دار الكتاب العالمي بيروت لبنان ط الرابعة ١٤١٣هـ — ١٩٩٣م والخزنية الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الخزري ١٥٥ .

(٢) انظر تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج ٤٩٣/١٣ دار الكتب العلمية بيروت لبنان د/١

(٣) للمني عن محل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الأسماء من الأخبار للحافظ زين الدين العراقي ملحق بإسماء علوم الدين للإمام العراقي ج ٨٤٦/١ دار المعرفة بيروت لبنان ط ١ سنة ١٤٠٤م / ١٤٢٥هـ .

(٤) انظر الجامع الصغير من حديث البشر التلوي للإمام جلال الدين السيوطي ج ١٢٤٦/٣ تحقيق جدي المرفاوي مكتبة الباز مكة المكرمة ط ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م .

(٥) انظر القريب للحافظ ابن حجر المصقلاني ٥٩٥ تحقيق محمد عوامة دار الرشيد سوريا ط ١٤١٨هـ — ١٩٩٧م .

ويقول الإمام الذهبي عنه في الميزان . قال أبو حاتم ليس بالقوي وضعفه ابن معين . وقال الدار قطني متروك . وقال أحمد بن حنبل كذاب يضع الحديث <sup>(١)</sup> .

ويقول الشيخ الألباني عن غيره - رجعا من الجهاد الأصغر - ضعيف <sup>(٢)</sup>

ومن قبل حكم عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بأنه مردود ولا أصل له وأن آيات القرآن الكريم تعارضه يقول " هذا الحديث لا أصل له ولم يروه أحداً من أهل المعرفة بأقوال النبي ﷺ وأفعاله . وجهاد الكفار من أعظم الأعمال . بل هو أفصل ما تطوع به الإنسان قال الله تعالى لا يسعني القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى . وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً " <sup>(٣)</sup> وقال تعالى " أجعلكم سقاية الحاج وعمارة المسجد كمن آمن بالله واليوم الآخر ومجاهد في سبيل الله لا يسعون عند الله . والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا ومجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يشوههم وهم برحمة منه وجنت فم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم " <sup>(٤)</sup> .. " <sup>(٥)</sup> .

ومن يتأمل كلام ابن تيمية يجد أنه لا يقتصر على رد الحديث بل يرى أنه يعارض آيات القرآن معارضة صريحة <sup>(٦)</sup> .

١) انظر ميزان الاعتدال في نقد الرجال للإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ج ٧١/٦

٢) تحقيق علي محمد البجاوي وفتح علي البجاوي دار الفكر العربي د/ت .

٣) انظر ضعيف الجامع الصغير للشيخ محمد ناصر الدين الألباني ج ١٢/٤ ط المكتب الإسلامي .

٤) النساء آية ٩٥ .

٥) التوبة ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ .

٥

٦) راجع في ذلك سبيل الدعوة الإسلامية محمد أمين المصري ٧١ ، ٧٢ دار الأرقم ط الأولى

وفرق ذلك فإن وصف قتال الكفار بالجهاد الأصغر . وجهاد النفس بالجهاد الأكبر مغالطة ولا دليل على ذلك من كتاب الله أو من سنة رسول الله ﷺ . ولا أدري كيف جعل الدكتور الدقس ذلك من قبيل ما اتفق عليه العلماء والفقهاء ؟ وهل ذكر الشيخ البجوري ذلك بمجمله كافياً ودليلاً على الاتفاق ؟ إن هنا لأمر عجيب " إن الشخص الذي يجاهد نفسه حقيقة حتى يظلب عليها طاعة يسارع لامتنال أمر الله وأمر رسوله ﷺ بعلية النداء إلى جهاد الكفار ومقارعتهم . ومن تأخر عن قتالهم فليس بمجاهد لنفسه على الحقيقة (١) .

فالتدبر بجهاد النفس قد يكون من الخيل الشيطانية الصادقة للمسلمين عن جهاد أعدائهم والأولى أن يسأل القائل ما مرادك بجهاد النفس ؟ هل تريد جهادها على تحقيق التوحيد والكفر بالطاغوت أم تريد قتلها وتركبتها بالأذكار المسبحة وصيام التطوع ولحم الليل ونحو ذلك ؟ (٢)

فإن أردت الأول . فلا شك أن التوحيد هو رأس الأمر ولكن ينبغي لك أن تأتي بالاسم الشرعي لكيلا تلبس على الناس فتقول مثلاً جهاد النفس على تحقيق التوحيد أكبر من غيره من الأعمال سيما والحدوث المروي بتقسيم الجهاد بأكبر وأصغر غير صحيح كما تقدم (٣) .

وإن أردت الثاني . فلا شك أن قتال الكفار لإعلاء كلمة الله لمن قدر عليه أفضل من سائر التطوعات للأحاديث المتقدمة . وابن القيم رحمه الله أراد النوع الأول . وهو تحقيق التوحيد عندما جعل جهاد النفس أصلاً لجهاد الكفار بوضوح ذلك من كلامه حيث يقول " ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعاً على جهاد العبد لنفسه في ذات الله . كما قال النبي ﷺ "المجاهد من جاهد نفسه في سبيل الله

(١) انظر أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة فيه / علي بن نجيب العلواني

١٢١ دار طيبة الرياض ط ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م .

(٢) السبيل ١٢١ .

(٣) أهمية الجهاد ١٢١ .

والمهاجر من هجر ما في الله عنه " لم يمكنه جهاد عدوه في الخارج فكيف يمكنه جهاد عدوه والاتصاف منه . وعدوه الذي بين جنبيه قاهر له . مسلط عليه لم يجاهده ولم يحاربه في الله . بل لا يمكنه الخروج إلى عدوه حتى يجاهد نفسه على الخروج . فهذان عدوان قد امتحن العبد بجهادهما . وبينهما علو ثالث <sup>(١)</sup> لا يمكنه جهادهما إلا بجهاده . وهو واقف بينهما يبط البعد عن جهادهما ويخلله ويرجف به . ولا يزال يحيل له ما في جهادهما من المشاق . وترك الخطوط وفوات اللذات والمشتبهات . ولا يمكنه أن يجاهد ذلك العدو إلا بجهاده . فكان جهاده هو الأصل لجهادهما وهو الشيطان قال تعالى : "إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا" <sup>(٢)</sup> والأمر باتخاذ عدواً تنبيه على استغراق الوسع في محاربهه وبجاهدته كأنه عدو لا يقتر ولا يقصر عن محاربة العبد على عدد الأنفاس فهذه ثلاثة أعداء أمر العبد بمحاربتهم وجاهدنا <sup>(٣)</sup> "

" فليس مقصود ابن القيم بجهاد النفس ما يتهمه بعض المتصوفة ومن قلدهم قديماً وحديثاً من أن جهادها هو تركيتها بالذكر وسائر النوافل فقط . وإن هذا الجهاد هو الغاية وهو الأكبر الذي لا يلتفت ن حلقه إلى ما هو دونه وبالتالي يكون من صفى باطنه بالأذكار والعبادات الفضل من المجاهد الذي يقاتل الكفار . لأن الأول يجاهد الجهاد الأكبر . والثاني يجاهد الجهاد الأصغر والمشتغل بالأكبر أفضل من المشتغل بالأصغر عند جميع العقلاء .

إن ابن القيم أراد بجهاد النفس التزام شرع الله بكامله والدعوة إليه بما في ذلك تحقيق التوحيد والكفر بالطاغوت . ولا شك أن جهاد الكفار بالسيف هو ثمرة

(١) يقصد به ابن القيم " الشيطان " .

(٢) لاطر آية ٦ .

(٣) انظر زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم الجوزية ج ١/٣ تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط مؤسسة الرسالة ومكتبة النور الإسلامية ط ١/٢ ١٤٤٠هـ - وأهمية الجهاد د/ عني نصح الطالباني ١٤٢٢ .

تحقيق التوحيد . فالكفر بالطاغوت هو اجتنابه وبغضه وغاية البغض المقاتلة  
والخارجية <sup>(١)</sup> .

والخلاصة أن الخبر المروي غير صحيح ولا أصل له واهتمام الصوفية وأرباب  
الطرق بجهاد النفس دون جهاد العدو واعتقاد أن ذلك هو الجهاد الأكبر لا دليل  
عليه وإن الأول وهو جهاد النفس إذا لم يثمر جهاد العدو فلا فائدة فيه . إذ لا  
يعدوا أن يكون وقوفاً عند وسيلة لا توصل إلى غاية .

" فلو اشغل رجل بالوضوء وكلمة فرغ من وضوءه بلذاته من قوله حتى ذهب  
وقت الفريضة كان عاصياً لله لا طائعاً . وهذا يوضح أن إطلاق الجهاد الأكبر على  
جهاد النفس فيه إهمام وربما يكون كسيفاً وتنويعاً لمشاعر المسلمين . فقد يقول قائل  
مادمت مشغلاً بالجهاد الأكبر فما الداعي إلى التشوق إلى الجهاد الأصغر . ورضي  
بواقع الذي هو فيه ويصدق عليه حديث الرسول (ﷺ) " من مات ولم يغزو ولم  
يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من شعب النفاق " <sup>(٢)</sup> ... <sup>(٣)</sup>

واحتجاجهم بأية آل عمران وتفسيرهم الرباط بالمرايطة لجهاد النفس — معه  
— والمقصود بالصبر والمصابرة — مصابرة الأعداء أي غالبوهم في الصبر على  
شداد الحرب . والرباط هو الرباط في الثغور لمجاهدة الأعداء أيضاً فقولهم " وربطوا"  
أي أقيموا في الثغور مرابطين يحيلكم فيها كما يربطها أعداؤكم وهذا قول جمهور  
المسلمين <sup>(٤)</sup> .

(١) ألية الجهاد د/ علي بن شيع العلياني ١٢٢ .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ٥٦/١٣ دار إحياء التراث العربي بيروت ومكتبة المثنى بيروت لبنان  
د/ت .

(٣) ألية الجهاد / علي بن شيع العلياني ١٢٢ ، ١٢٣ .

(٤) انظر فتح القدير الجامع من فني الرواية والتدريج من علم التفسير للإمام محمد بن علي الشوكاني ج  
٣٧١/١ مكتبة الرشد السعودية ط ١٤٢٤هـ — ٢٠٠٣ م .

والرباط يستعمل في ملازمة الثغور . وقد يستعمل في غيرها . ولكنه أصلي في المعنى الأول . كما قال الخليل وغيره <sup>(١)</sup> .

ورد الشوكاني تفسيرا أبو سلمة بن عبد الرحمن قائلًا " وقد روى من تفسير السلف غير هذا في سر الصور على نوع من أنواع الطاعات والمصابرة على نوع آخر ولا تقوم بذلك حجة ، فالواجب الرجوع إلى المدلول اللغوي وقد قدمناه . وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الرباط — وفيها التصريح بأن الرباط في سبيل الله وهو يرد ما قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن . فإن رسول الله (ﷺ) قد ندب إلى الرباط في سبيل الله وهو الجهاد فيحمل ما في الآية عليه . وقد ورد عنه أن صبي حراسة جيش المسلمين رباطاً . فأخرج الطبراني في الأوسط بسند جيد عن أنس قال . سئل رسول الله (ﷺ) عن أجر المرباط . فقال من رباط ليلة حارساً من وراء المسلمين كان له أجر من خلفه من صام وحمل .. <sup>(٢)</sup> ... <sup>(٣)</sup> واستجابههم بآية الحج مردود وتفسيرهم للجهاد فيها بمجاهدة النفس بعيداً <sup>(٤)</sup> أيضا .

والمقصود بالجهاد في الآية هو مجاهدة الأعداء وغزو الكفار إذا غزوا بلاد المسلمين <sup>(٥)</sup> وجعل الإمام الرازي هذه الآية في قتال الكفار خاصة وقال إن معنى حق جهاده أن لا يفعل إلا عبادة لا رغبة في الدنيا من حيث الاسم أو الثيمة <sup>(٦)</sup> وقد ورد في الآثار ما يؤكد ذلك — أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك رضي الله عنه

(١) فتح القدير للشوكاني ج ١/٣٧١ .

(٢) صحيح مسلم أخرجه الإمام مسلم ج ١/٢١٩ ومالك في الموطأ ج ١/١٦١ .

(٣) فتح القدير للشوكاني ج ١/٣٧٢ .

(٤) انظر مظاهر الإخلاقيات العقائدية عند الصولية إمام محمود إمام ج ٢/٩٠٠ .

(٥) انظر فتح القدير للشوكاني ١/٦٤٣ .

(٦) انظر التفسير الكبير أو مفاتيح القلوب للإمام فخر الدين الرازي المجلد الثاني عشر ٢٣ — ٢٤ / ص ٦٣ ، ٦٤ منشورات دار الكتب العلمية بيروت لبنان ط ٢/٢٠٠٤ م — ١٤٢٥ هـ .



في قوله وجاهدوا في الله حق جهاده . قال . جاهدوا عدو محمد حتى يدخلوا في الإسلام<sup>(١)</sup> . ففسر الجهاد في الآية جهاد النفس خاصة . لتخصيص بلون مخصص وقد قدمنا أن الخير المروي في ذلك غير صحيح .

واحتجاجهم بما كتبه بعض الصوفية لأخ له يستدعيه للغزو . يخالف لمبادئ الإسلام التي أمرنا بالأخذ والأسباب . ومن الأسباب التي شرعها الإسلام للمسلم لرد كيد الأعداء . هو الجهاد في سبيل الله . أما أن يعقد المسلمون ويتظفرون اقدام سور الأعداء فهذا أمر غريب ومنطق عجيب ليس من الإسلام في شيء<sup>(٢)</sup> .

كما أن شيوخ هذا الفكر في وسط الناس اليوم يبعث فيهم روح الجهاد والعزة والكرامة ويحيي فيهم الذلة والمهانة . وحتى لو كان هذا القول شيء من الحجة . وما أظنه بذلك . فلا وجه له الآن . بعد أن احتل الأعداء أرضنا واستباحوا شعاعتنا . وهتكوا أعراضنا . وسامونا سوء العذاب .

هذا وقد تربى على فهم الطرق الصوفية لأدلة الجهاد آثار خطيرة . فمن فهمها وأعمالها قلوب الأعداء وجاهلهم . ومن أهلها وأولها . هادن الأعداء . وعانقهم . وهذا ما تناوله في المبحث الثاني . والثالث إن شاء الله .

(١) انظر الدر المنثور في التفسير بالآلوز للإمام جلال الدين السيوطي ج ٤/٧٠٧ مطبعة الأنوار المحمدية القاهرة د/ت .

(٢) الانحرافات العقدية عند الصوفية إدريس محمود إدريس ٩٠٧/٢ .

## المبحث الثاني

### الطرق الصوفية المقاومة

سجلت الطرق الصوفية في العصر الحديث صفحات من البطولة في مجاهدة الأعداء ومقاومتهم في طول البلاد العربية والإسلامية وعرضها . وأذاقوا المستعمر الضربات الموجعة وأثقلوا به الولايع المفعجة التي قطت مضاجعه وجعلته يرحل فوراً من هذه المقاومة معترفاً بحرية البلاد واستقلالها . يقول أحد الباحثين :

" وقل أن تجد من المجاهدين من عمل على إنقاذ الوطن من يرائن الاستعمار لم يسلك الطريق الصوفي . لقد وجدوا أن من واجبه محاربة العدوان والشر المادي كما كانوا يحاربون المآثم والشهوات . لأنها كلها من فصيلة واحدة تلحق الروح الإنساني . إن الومض المتجدد لجهاد الصوفية لحري عاد ليظهر واضحاً من خلال المهجمة الأوروبية الاستعمارية على بلدان العالم الإسلامي فسطروا بذلك أروع آيات الكفاح وغلدتهم التاريخ في صفحاته " (١) .

واستطاعت الطرق الصوفية أن تحول الزوايا والرباطات إلى قلعة عسكرية ووكراً للثورة على المستعمر وهذا ما أوضحه مارسيل ميميان في قوله " إن الجمعيات الدينية غالباً ما تتحول إلى وكر للثورة ضد الأجنبي وعند الرومي المدنس لأرضي الإسلام " (٢) .

ويقول " لم تعد الزوايا مكاناً لتعليم القرآن الكريم فقط بل أصبحت وكرًا للثورة ترسم في ظلام أركانها مخططات الانتفاضات " (٣) .

(١) انظر الإطوار الطامحي عند الصوفية للأستاذ أحمد الخطيب ٩٧ مجلة التراث العربي تصدر من اتحاد الكتاب العربي دمشق ع ٥٣ جاد الأول ١٤١٤ هـ - أكتوبر ١٩٩٣ م .

(٢) انظر الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية د/ النيلي العجيلي ٧٨ منشورات كلية الآداب ببنوية ١٩٩٣ م .

(٣) السابق ٧٨ ، ٧٩ .

ويصف شارل بروسلان اتجاه الطرق الصوفية فيقول " إنهم المليشيات المسلحة للدفاع عن الإسلام ونشر العقيدة .. مستعدة للإنتلاق بمجرد أول إشارة من قائدها " (١)

ويرى المذكور أبو القاسم سعد الله - المؤرخ الجزائري الكبير - أن الطرق الصوفية لم تكن كلها عمارية أو مجاهدة من حيث المبدأ . ولكن أغلبها كان كذلك زمن السلطان الاستعماري الصليبي " (٢) .

وتقول إن معتقدنا هم الأغلبية - والجهاد ليس مقصوراً على حمل السلاح - وإن كان أحد أفرادها وأظهرها . ولكنه قد يكون بالكلمة أو بالفتوى - أو الدعم المادي والمعنوي وقد تكون الكلمة ثورة في الجنود ليكون وقعها على العدو كقاذفات الملقح أو كالصاعقة المدمرة .

وحديثنا في جانب المقاومة - عبارة عن نماذج ونماط من معظم القارة الأفريقية طوال قرنين من الزمان . القرن التاسع عشر والقرن العشرين . وربما زاد ذلك قليلاً . لأن هذه الفترة الزمنية هي التي منبت فيها البلاد العربية والإسلامية بالاستعمار الأوروبي " الإيطالي والإيطالي والفرنسي والأسباني " .

وحكمنا بالمقاومة ينصب على الطريقة الصوفية بأكملها أو على مؤسستها باعتبار أنه قائدها الروحي الملهم . فأنكر بأمره ونهيه ويؤثر بقراره فيها إيجاباً وسلباً . ولا تكون الطريقة طريقة إلا بالرجوع إلى أمر شيخها ومؤسستها وقل أن نجد طريقة عوجت عن أمر مؤسستها أو شيخها . إن لم يكن ذلك معلوماً وإليك نماذج من الطرق الصوفية التي قارمت المستعمر وجاهدته في مختلف البلاد :

١ - في مصر ، الثورة العرابية .

لا تعرف الثورة العرابية في كثير من المصادر إلا من الناحية السياسية أما من ناحتها الروحية فلا يعرفها إلا من بحث في ثنايا كتب التراجم . وينتقط الكلمات من هنا وهناك ليرى هذا الجانب الخفي في حياة هذا القائد العظيم .

(١) السابق ٧٩ .

(٢) انظر العامل الديني في الحركة الوطنية الجزائرية د/ أبو القاسم سعد الله ٣٢ مجلة الفصيل السنوية ع ١٣٨ ذو الحجة ١٤٠٨ هـ - أغسطس ١٩٨٨ م .

نعم لم تكن الثورة العرابية في مجموعها طريقة صوفية . وإنما باعتبار زعيمها أحمد عرابي باشا ١٨٤١ - ١٩١١ م الذي نشأ في بيئة صوفية وفي ذلك يذكر عرابي عن أبيه أنه كان شيخاً جليلاً عالماً ورعاً هو الشيخ محمد عرابي .. وأن جده تزوج شقيقة السيد أحمد الرفاعي العياضي<sup>(١)</sup> وكان لهذه النشأة أثر بعيد في تكوين خلقه وشخصيته .

وقد جاء في بعض الكتابات " أحمد عرابي . مسلم صوفي جاور في الأزهر عامين . اتصاله وثيق مع العلماء ... وقد ألف حوله جند مؤمنون يقضون الليل في الاستماع إلى تلاوة آيات القرآن الكريم . وفي حلقات الذكر<sup>(٢)</sup> . وكان يعيش عيشة الزاهد المتقشف مناسباً في ذلك بالسلف الصالح وهو المقاتل " لا نجاح لأمة نذت أحكام دينها ظهرياً فلا فلاح لقوم استعملوا شهواتهم"<sup>(٣)</sup> .

ويحذر الإمام محمد عبده الأب الروحي للثورة العرابية أثناء الغزو الإنجليزي لمصر ١٨٨٢ م . ومستشارها . وما قامت الثورة إلا بأذنه وتوجيهه<sup>(٤)</sup> . وقد تحمل في سبيل ذلك السجن والنفي<sup>(٥)</sup> .

وكان الشيخ صوفياً تأثر بشيخ قريب له يدعي الشيخ هرويش خضر الذي سبقت له الأسفار في صحراء ليبيا حتى طرابلس وتلقى عن شيخ من تلك البلاد علوم الدين والتصوف على الطريقة الشاذلية<sup>(٦)</sup> .

(١) انظر الإطّار الدفاعي عند الصوفية الأستاذ أحمد الخطيب ١٠٠ .

(٢) انظر الإسلام وحركات التحرر العربية د/ شوقي أبو خليل ٤٢ - ٤٤ دار الرشيد ط الأولى ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م ومؤسس عصر النهضة مازي رولات ٨٦ المكتب التجاري بيروت لبنان .

(٣) الإطّار الدفاعي ١٠٠ .

(٤) الإسلام وحركات التحرر ٤٤ .

(٥) الإطّار الدفاعي ٩٣ .

(٦) انظر دعوة الإصلاح الإسلامي بين الشيخ عبد الحميد بن باديس في الجزائر والدعاة المعاصرين في الشرق العربي د/ محمد فتحي عثمان ٤٤١ ، ٤٤٢ بحث في مجلة كلية العلوم الاجتماعية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ج ٤ / ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

فالبداية الأولى للشيخ محمد عبده — بداية صوفية قادمة من المغرب <sup>(١)</sup> . ولما واصل الشيخ تعليمه وفتح الله عليه فأصبح إماماً أهل المغرب في حياته وبعد وفاته <sup>(٢)</sup> .

وكان للشيخ دور كبير في الحركات التحررية والإصلاحية التي وقعت في تلك البلاد ومع تلك البداية الصوفية فقد اتجه الشيخ في فكرة الإصلاح بعد نصحه وجهة سلفية . وأخذ هذا الاتجاه يتعمق عنده شيئاً فشيئاً مع بقائها نزعة صوفية تطفوا مرة بعد أخرى ويصدق عليه قول تلميذه الشيخ رشيد رضا " إنه كان أحمرياً صوفياً ثم صار بالتدريج سلفياً " <sup>(٣)</sup> .

ولي مصر نشأ الشيخ حسن البنا ت ١٩٤٩م نشأة دينية صوفية وكان في بداية حياته على الطريقة الخصافية <sup>(٤)</sup> وكون جماعة في الإسماعيلية موطن عمله الأول عام ١٩٢٨م وربهاها تربية سلوكية وجهادية على مبادئه فانطلقت إلى فلسطين وقالت الإنجليز واستشهد منهم الكثير . وكان الإنجليز يعملون هذه الجماعة حساباً كبيراً. ولقد جلى هذه المسألة وأوضحها الأستاذ كامل الشريف في كتابه الأخوان المسلمون في حرب فلسطين .

وظل الشيخ البنا ولباً لهذه الطريقة ومستعراً عليها إلى آخر حياته كما صرح بذلك الشيخ أبي الحسن الندوي في كتابه "التفسير السياسي للإسلام" <sup>(٥)</sup> ولكن

(١) السابق ٤٤١ .

(٢) السابق ٤٤١ .

(٣) انظر تاريخ الأستاذ الإمام — محمد رشيد رضا ج ٢٠/١ — ٢٦ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ج ٥٧٤/٢ اخاتية مطبعة المنار القاهرة .

(٤) الطريقة الخصافية نسب إلى الشيخ حسين الحمصلي — المؤسس الأول لها ومنها وين الطريقة الشاذلية حلة قوية . وتقول مشيخة الطريقة ابنه عبد الوهاب بعد وفاة والده — وقد تأثر الشيخ البنا بالوالد والولد كثيراً وللشيخ مسجد وضريح في دمنهور بمحافظه البحيرة .

(٥) انظر رسالة لا وهانية الشيخ أبو الحسن الندوي ١٣٢ ، ١٣٣ دار النفع للطباعة والنشر بيروت لبنان ط ١٣٨٨/٢ — ١٩٦٩م .

الدكتور محمد فتحي عثمان يذكر أن الشيخ البنا تحول من الناحية الفكرية في آخريات حياته عن الاستشهاد بالفوزاني " التوجه الصوفي " إلى إيراد كلام ابن قيم وابن القيم رضي الله عنهما <sup>(١)</sup> .

ومن قبل الشيخ البنا وجماعته — أسرة البكري — تلك الأسرة التي لها تاريخ طويل في التصوف الإسلامي بمصر — ولها دورها البطولي في مقاومة الاستعمار الإنجليزي ومجاهدته — ينتهي نسبها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> فهي أسرة عريقة جمعت بين نقابة الأشراف ومشايخ الطرق الصوفية <sup>(٣)</sup> وتختار من أفراد هذه الأسرة الشيخ محمد توفيق البكري — الذي تربى لربة دينية وحمل شهادة من الأزهر — واتقن الفرنسية والتركية والإنجليزية إلى جانب العربية وزار أوروبا مرتين . فاطلع وفهم المدنية الحديثة <sup>(٤)</sup> وتسلم بعد أبيه — الشيخ علي البكري — مشيخة الطرق الصوفية . ونقابة الأشراف <sup>(٥)</sup> .

لقد قام هذا الشيخ بمقاومة الاستعمار الإنجليزي — وأخذ يناهز " مصر للمصريين " . وأنا ضد أي احتلال فرنسي أو إيطالي أو بريطاني . إن البلاد قادرة على حكم نفسها بنفسها .

لقد جاهر بعدائه للاستعمار البريطاني وبدأ يث الروح الوطنية بمفهومها الذي ساد في نهاية القرن ١٩ ومطلع القرن العشرين في مصر وهي اهتمام المصري بوطنه والتمسك بدعوة الجامعة الإسلامية فكراً وعملياً <sup>(٦)</sup> .

١) انظر دعوة الإصلاح الإسلامي د/ محمد فتحي عثمان ٤٦٨ .

٢) تاريخ الطرق الصوفية في مصر في القرن التاسع عشر فريد دي يونج ١١ ترجمة عبد الحميد لهي الجليل ط الهيئة العامة المصرية للكتاب ١٩٩٥ م .

٣) الإسلام وحركات التحرر العربية ٣٥ .

٤) السابق ٣٦ — ٣٨ .

٥) السابق ٣٦ .

٦) انظر محمد توفيق البكري ، د/ ماهر حسين لهي ٧٣ سلسلة اعلام العرب ٦٤ والإسلام وحركات التحرر العربية ٣٧ .

واستطاع هذا الرجل الصوفي بما ملك من ناحية الأدب والبيان وبالقلم واللسان أن يفعل بنفسه المصيرين وحقوقهم إزاء الاحتلال البريطاني ما تفعله شعلة النار إذا أُلقيت في بحر من البترول .

يقول الدكتور هولي أبو خليل نقلا عن جريدة الميزان إن البكري لم يصنع أكثر من محاولة تكميل الرأي العام نحو هدف معين . وأكثر من تكريس المصري " وجعل مصر في النفوس والعقول ما تفعله شعلة النار أُلقيت في بحر من البترول " وقلقه في سبيل محاربة المستعمر وإيقاظ أبناء وطنه وبث روح المسؤولية فيهم .. وظل هكبا حتى علت شهرته في مجاهدة الاستعمار البريطاني لبلاده " (١) .

هذا وقد قام مشايخ الأزهر . وكثير منهم من ذوى الطرق الصوفية بدور كبير في مجاهدة المستعمر ومقاومته . فالأزهر كما كان روضة تلقى فيه العلوم الشرعية كان أثناء الاستعمار البريطاني قلعة حرية تعقد فيه الندوات وتنظم فيه اللقاءات وتخرج منه المظاهرات . وفي وقت كان الناس

لا يعرفون أحداً من البشر بعد الله عز وجل إلا مشايخ الأزهر .

وإذا كان الحديث عن مشايخ الأزهر فإننا لا ننسى الدور الذي قام به الشيخ عبد الحليم همود رحمه الله في حرب أكتوبر ١٩٧٣م فدوره في دعم الجهاد وتأييد المجاهدين لا ينكر .

## ٢ = في ليبيا :

**الطريقة السنوسية :** لقد ارتبطت السنوسية بالصوفية وارتبطت الصوفية في ليبيا بالسنوسية . واستطاعت هذه الحركة بقيادة مؤسسها الأول الإمام محمد بن علي السنوسي ت ١٨٥٩م أن يحقق انتصارات كبيرة على الإيطاليين توجت في نهايتها بزوال الاحتلال وحصول ليبيا على استقلالها وسيادتها التامة في الخمسينات من القرن الماضي .

(١) الإسلام وحركات التحرر العربية ٢٨ .

فالتريفة السنوسية باعصار هي التي حررت الدولة الليبية الحديثة وجعلتها  
تقبل على استقلالها .

والإمام السنوسي الكبير ١٨٥٩م من سلالة الأدارسة الذين يتصل نسبهم  
بعلي بن أبي طالب ولاة طرمة الزهراء <sup>(١)</sup> وهو تلميذ أحمد بن إدريس الفاسي ت  
١٨٥٣م رئيس الطريقة الحضرية الشاذلية <sup>(٢)</sup> ويرفض الدكتور أبو ريان أستاذ  
الفلسفة بكلية الآداب جامعة الإسكندرية أن تكون السنوسية فرعاً عن الطريقة  
الشاذلية كما فهم بعض المؤرخين . بل هي على الوجه الأصح جمعية سنوسية قامت  
على أسسها الإدارة السنوسية ليوقة ولليبا فيما بعد وذلك لأنها قد تشكّلها  
الأول قامت على أسس حركة دينية وسياسية واقتصادية واجتماعية <sup>(٣)</sup> .  
وتفسرنا لقوله حركة دينية — يعني أنها صوفية — وعدم كونها فرعاً من  
الطريقة الشاذلية لا ينفي كونها طريقة صوفية مستقلة .

وبذكر الدكتور الصلاحي أن الإمام السنوسي درس كافة الطرق الصوفية  
: وانتقد خطاءها وعمل على تنفيذ التصوف بالكتاب وسنة المصطفى <sup>(صلى الله عليه وسلم)</sup> وحصل  
على إجازات من علماء راسخين وأصبح مدرساً بالجامع الكبير بمدينة تونس وقال  
الشيخ الكبير بما . وكانت تونس مركزاً للطرق الصوفية . ومبدأ نشاطها ..  
وكان من الطبيعي أن يتأثر بالنظام المغربي للصوفية .. ولقد استمر اهتمامه بالصوفية  
حتى آخر حياته . وبقي خطها واضحاً في شخصيته <sup>(٤)</sup> .

١) انظر الحركة المهدية من ويكيديا — الموسوعة الحرة شبكة الانترنت ٢٠١٠ .

٢) انظر دراسات في تاريخ الطريقة المروية الأستاذ عبد الكريم غرابية ١٥ جامعة دمشق ط ١٩٦٠/١  
وهندزة في السياسة والتاريخ — الملك — العقيدة — المعارضة الليبية في الخارج بقلم الصادق شكري  
ج ٢/٣ شبكة الانترنت .

٣) انظر الحركة الصوفية في الإسلام د/ محمد علي أبو ريان دار المعرفة الطبعة بالإسكندرية ط  
١٩٩٤

٤) انظر الحركة السنوسية د/ محمد علي الصلاحي دار البيان ط ١٩٩٩/١ . وهندزة في السياسة  
والتاريخ الصادق شكري ج ٢/٣ .



وحياة الشيخ وتربيته وإنشاؤه وأحفاده من بعده للزوايا والرباطات . ووجود طرق صوفية أخرى كالرفاعية والشاذلية والأشعرية والقادرية وغيرها تؤكد أن الخط العام والاتجاه العام للطرق الصوفية في هذه البلاد (١) .

وكان لهذه الزوايا شيوخ يربون الأتباع على تعلم الرواية وفنون الحرب والقتال والاستعداد له في أي لحظة . كما أنها كانت منظمة تنظيمياً دقيقاً . ولم تجرؤ الحكومات الاستعمارية في شمال أفريقيا على مها (٢)

وقد تحولت هذه الزوايا أثناء الغزو الإيطالي للسيا إلى معقل حربية وحصون عسكرية . أذاقوهم من خلالها الويلات . وقتل من الليبيين الكثير ما يقارب المليون شهيد (٣) .

ومن ثمرات الحركة السنوسية المجاهد الكبير الشيخ عمر المختار ١٩٣١م والذي يسميه الليبيون شيخ الشهداء . وأسد الصحراء . وقد ارتبط الشيخ بالسنوسية ارتباطاً روحياً كبيراً بكل ما يعني هذا الوصف من معنى أو ما يعرف عند الصوفية بعلاقة المرشد بالشيخ فكان لا يقبل شيئاً ولا يرم أمراً إلا إذا أذن له الأمر إمام السنوسي .. وكان يوقع على محاضر الخطبات الهدنة التي كانت تحدث أحياناً مع الإيطاليين بالاسم التالي خادم الحضرة السنوسية (٤) .

وقد وهبه الله قوة بدنية وروحية عالية — أما لونه البنية — فلما عرف عنه من شجاعة وإقدام وقد تجاوز السبعين من عمره وعظمي صهوة فرسه وبجاءه عليه ويصول ويجول به في الصحراء اللبية لمقاومة الإيطاليين وقد ورث هذه الشجاعة من والده الذي كان معروفاً ومشهوراً (٥) ١٤ .

(١) انظر مفردة في السياسة والتاريخ ج ٢/٣ .

(٢) انظر حاضرم العالم الإسلامي لوفروب وسودلرو الأمريكى مع تعليقات وإضافات الأمر شكيب أرسلان ج ٣٩٨/٢ — ٤٠١ دار الفكر العربي القاهرة د/ت .

(٣) انظر مفردة في السياسة والتاريخ ج ٧/٤ .

(٤) انظر السبيل ج ١١/٤ ، ١٢ .

(٥) انظر المختار أسد الصحراء ١ ، ٢ مجاميل ومشاعر في مولع *Ealon an luni*

وأما قوته الروحية فيقصه الشيخ محمود الجهمي صاحبه ورفيقه في الجهاد أنه ما كان ينام ليلة حتى الصباح . ما كان ينام إلا ساعتين أو ثلاثة ثم يقوم ويتوضأ فيصلي ويقرأ القرآن حتى الصباح وكان لا يزيد عن سبع حتى يتم القرآن <sup>(١)</sup> . وقد تركت الفترة التي قضاها الشيخ في زاوية الخفوب وعمرة ستة عشر عاماً آثاراً ظلت باقية في سلوكه وتشكيره وصفاته طوال حياته <sup>(٢)</sup> .

يقول الدكتور شوقي أبو خليل " تعلم في الزاوية السنوية في الخفوب . وإمامه محمد المهدي الأدرسي شيخاً على زاوية "القصور" بالجبل الأخضر . وسافر معه إلى السودان سنة ١٣١٢هـ فأقيم بها شيخاً لزاوية

"كلك" إلى سنة ١٣٢١هـ وعاد إلى برقة شيخاً لزاوية القصور .. " <sup>(٣)</sup> .

إن هذه التربية الإيمانية العالية كانت سر حياته الروحية وقوته القتالية . وتزامى الأبناء إلى المجاهد الكبير بقدرم القوات الإيطالية لاحتلال ليبيا والسيطرة عليها فجمع المجاهدين وبعينه الأمير إدريس السنوسي قائداً عسكرياً لقيادة عنه بعد أن توجه إلى مصر عام ١٩٢٢م ويقود الشيخ ومعه المجاهدون المعركة ضد الإيطاليين والتي استمرت من عام ١٩٢٣م إلى عام ١٩٣١م <sup>(٤)</sup> وينظم الشيخ الصفوف ويرتب الجنود ويصعد من الجبل الأخضر مقرأً ومعتلاً له . وتبدأ المعارك بينه وبين الإيطاليين .

ويذكر غراسباتي القائد العام الإيطالي في بيان له المعارك التي وقعت بين جنوده والمختار فيقول " إنها كانت ٢٦٣ معركة . هذا ما عدا ما خاضه عمر المختار من المعارك في خلال عشرين سنة قبلها " <sup>(٥)</sup> .

(١) السابق ٢ .

(٢) انظر الإطار الذهبي عند التصوف الأستاذ أحمد الخطيب ٩٧ ، ٩٨ .

(٣) الإسلام وحركات التحرر العربية ١٣٨ .

(٤) هدفة في السياسة والتاريخ د/ الصادق حكوي ١٣/٤ .

(٥) الإسلام وحركات التحرير العربية ١٣٩ .

وكان من أشهر المعارك التي خاضها المختار رحمه الله " معركة " الرحبية .  
وعقود المطمورة . وكرسة . وهي أسماء أماكن في الجبل الأخضر نسبت إليها تلك  
الوقائع <sup>(١)</sup> .

واستمرت المعارك بينه وبين القوات الإيطالية — واستطاع بقواته المواجهة أن  
يعزل بهم الضربات الموجعة والخسائر الفادحة وأشبعهم ضرباً وقلاً في الوقت الذي  
كانوا يتلون من الجاهلدين معه . ولكنهم لم يستطيعوا النيل منه إلا بعد أن أصيب  
فرسه وسقط على الأرض جريحاً وسرعان ما قبضوا عليه وشكلوا له محكمة صورية  
سريعة حكمت بإعدامه شنقاً أمام جمهور غفير من أبناء البلاد عام ١٩٣١ م . ونفذ  
الحكم وسقط الجسد على الأرض . وتصدد الروح إلى السماء وتظل سيرته  
وتضحياته وجهاده نبراساً يقتبس منه المجاهدون الدروس والعبر إلى يومنا هذا <sup>(٢)</sup> .

ومن الآثار التي أحدثتها الحركة السنوسية وهي صوفية : " ألما كانت أساس  
الدولة الليبية الحديثة يقول أحد الباحثين " ولعل الدولة السنوسية التي قامت في  
ليبيا في أعقاب الحرب العالمية الثانية إحدى الدول النادرة في تاريخ الإسلام التي  
الامتها طريقة من الطرق الصوفية . ولم يتغير شكل الدولة وروحها إلا في عهد  
الرئيس معمر القذافي " <sup>(٣)</sup> كما ألما أحدثت دوراً إيجابياً في البلاد العربية المجاورة .  
إذ سرعان ما تأثرت بلاد المغرب العربي وحدث حلوها في الجهاد ومقاومة  
المستعمرين .

١- السابق ١٣٩ .

٢- راجع في ذلك عمر المختار الحلقة الأخيرة من الجهاد في ليبيا . طاهر أحمد الزوي — دار المختار  
الإسلامي للنشر والتوزيع ط ٢٠٠٤/١ م وحياة عمر المختار الأستاذ محمود خلي ١٩ — ١٩٥ دار  
الجزر بورت لبنان ط ١٤٠٢/٤ — ١٩٠٠ م وعمر المختار د/ علي محمد الصافي ٩٣ — ١٠٠ .

٣- انظر الطرق الصوفية في ليبيا — د. ٢٦ — والمادة على فكرة علي عزت بيجوفيتش حركات  
الصحراء الوطنية الأستاذ محمد — د. ١ — مقال على شبكة الانترنت <http://w.tv.w>

وأهم آثارها في نظري ما أحدثته من تغير ملحوظ . في الزراعة والتعمير والآثار والصناعات والحرف المختلفة " فكانوا يستعملون أصناف الأشجار الغريبة إلى بلادهم من أقصى البلدان . وأدخلوا في الكفرة والجفوب زراعات وغراساً لم يكن لأحد هناك عهد بها . وكان بعض الطلبة يطمسونه من السيد محمد السنوسي أن يعلمهم الكيمياء فيقول لهم " الكيمياء تحت سكة اخراث " فأحياناً يقول لهم " الكيمياء هي كد اليمين وعرق الجبين " وكان يسوق الطلبة والمريدين إلى القيام على الحرف والصناعات ويقول لهم " يكفيكم من الدين حسن النية والقيام بالفرائض الشرعية وليس غيركم بالفضل منكم " وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ويقول لهم وهو يشغل معهم " يظن أهل الأوريقا والسيحات <sup>(١)</sup> أنهم يسبقونا عند الله . لا والله ما يسبقونا " <sup>(٢)</sup> .

إن الطريقة السنوسية " الصوفية " يجب أن تكون مثلاً يحتذى به لدى أرباب الطرق الصوفية الأخرى في جميع المجالات العملية . وإن الصوف لا يعني الانعزالية للقيّة والسلبية البغيضة بعيداً عن واقع الحياة ومشاكل الأمة <sup>(٣)</sup> .

هكذا يجب أن يكون الطريق الصوفي قوة في العمل وأساساً في الإنتاج وحركة في الحياة وجهاداً في الميدان وعبادة في المساجد وتعليماً في المدارس . وفي جملة واحدة " الحركة السنوسية حركة إصلاحية دينية - جهادية - وتربوية ذات نفس صوفي . قاومت الجيوش الاستعمارية الغازية وسعت إلى ترسيخ قيم الإسلام في النفوس .. ووطأت قيم التعاون والتأخي والمحبة بين الناس ..

(١) المقصود بأهل الأوريقا . العلماء . وأهل السيحات المأبدن والمثاقين فكانه يريد أن يقول للمحترفين والصناع لا تفخروا أنكم دون العلماء وأنهم مجرد كونهكم صنّاعاً وعملية وكوّنهم هم علماء وقراء - وهذا ليزيدهم رغبة وحملاً ويطلع الناس حرية الصناعة التي لا مدينة إلا بها " انظر حاضرم العالم الإسلامي ج ١/١٦٤ .

(٢) السابق ج ١/١٦٣ ، ١٦٤ .

(٣) انظر الحركة الصوفية في الإسلام د/ محمد علي أبو ريان ٣٢٩ .

تحت زوايا التعليم . كافة أنواع العلوم والمهارات التي تفيد الناس في حياتهم .  
خبرت دين الإسلام في الكثير من بقاع المعمورة <sup>(١)</sup> .

### ٣ . في تونس :

احتلت فرنسا تونس ودخلتها عام ١٨٨١م <sup>(٢)</sup> وأرادت السيطرة على جميع المجالات فيها وخضوع أهلها لنظامهم الاستعماري . وكان من المتطوعين من الطرق الصوفية الكثيرة <sup>(٣)</sup> . هناك أن تقاوم هذا الاستعمار . ولكننا لم نجد إلا بعض مشايخ الطريقة الرحمانية <sup>(٤)</sup> الذين قاموا بانتفاضات عديدة ضد الفرنسيين في نصف الثاني من القرن التاسع عشر <sup>(٥)</sup> وكان لهذه القلة نفس تضالي تستطيع أن تحول إنه لم يقب عن الساحة <sup>(٦)</sup> .

ومن هؤلاء المشايخ علي بن عيسى شيخ زاوية الطريقة الرحمانية بالكاف فقد شجع الأهالي وحهم على الولوف في وجه القوات الفرنسية الداهية عندما اقتربت منها <sup>(٧)</sup> .

والشيخ أحمد بن عبد الملك " ١٨٢١م - ١٩٢١م " شيخ زاوية الطريقة الرحمانية بأولاد عون . والذي برهن على عدوانه للاستعمار سنة ١٨٨١م ولما ظهر ذلك منه - ألقاه الجنرال الفرنسي فيلبار ولم يعف عنه إلا سنة ١٨٨٨م <sup>(٨)</sup> .

---

(١) انظر مدبرة في السياسة والتاريخ د/ الصادق شكوي ج ٢/١ .

(٢) انظر الإسلام الطرقي دراسة في موقفه من المجتمع ومن القضية الوطنية د/ لطيفة الأخضر ٣٨ سراس للنشر والتوزيع تونس .

(٣) تذكر المذكورة / لطيفة الأخضر إحصائية عن الطرق الصوفية في البلاد التونسية أنها بلغت عام ١٩٢٥م ٢٩ طريقة لها ٥٠٥ زاوية ، ٣١٠٦٩٩ من الأتباع . وهذه إحصائية قديمة وقد زاد العدد عن ذلك في العصر الحديث . السابق ٤٣ .

(٤) نسب إلى مؤسسها الجزائري محمد بن عبد الرحمن القشوي ت بين عام ١٧٩٣م - ١٧٩٤م فكان وصولها إلى تونس عن طريق زاوية الكاف انظر الإسلام الطرقي ٨٥ .

(٥) السابق ٧٩ .

(٦) السابق ٤٨ .

(٧) انظر الطرق الصوفية د/ التليلي العجيلي ١٢١ .

(٨) السابق ١٢١ .

والشيخ محمد بن إبراهيم بن عبد الملك — أحد رجالات زاوية سيدي عبد الملك — السابق ذكره — فقد قاوم التصاب الطمائية الفرنسية . ووجه قواتها قرب الفحص . ولما انقزم حرب إلى جبل السرج <sup>(١)</sup> ومنه إلى طرابلس حيث استقر إلى أن توفي سنة ١٩٠١م <sup>(٢)</sup> .

كما سجلت محاولته لمقاومة الاستعمار الفرنسي في أيامه الأولى من قبل معمر الزاير شيخ زاوية بكدية الخلفاء بماجر إذ أنه وقف في وجه الطهور الذي كان يقوده فور هجوم **Forgennal** لكنه لم يلبث أن فر إلى طرابلس التي عاد منها سنة ١٨٨٢م وبوفاته سنة ١٩٠٧م خلفه أخوه الأصغر عبد الحفيظ فكافح بدوره ضد الاستعمار لكنه بعد النضال هذا وسكن <sup>(٣)</sup> .

ويذكر الدكتور الطيبي المعجلي أن بعض الطرق الصوفية كانت وراء الحركات الوطنية التي قاومت المستعمر الفرنسي في الشمال والشمال الغربي والوسط والوسط الغربي بتونس <sup>(٤)</sup> .

من خلال هذه النماذج التي قدمناها يجب لنا أن نذكر بعض زوايا الطريقة الرحمانية كانت من أبرز زوايا الطرق على مستوى البلاد التي وقفت في وجه الغزو الفرنسي <sup>(٥)</sup> لكنها في بعض مواقعها الأخرى لم تحل أحياناً من العرود والتذبذب كما حدث من علي بن عيسى المتقدم . وهذا ما يدعو إلى العجب .

ولم يقتصر الأمر على ذلك بل تعدى إلى حدود المعاناة لفرنسا بدلاً من مقاومتها . وبوالأفان بدلاً من معاداتها كما حدث من الشيخ محمد البشري الشريف شيخ الرحمانية الأكبر <sup>(٦)</sup> .

(١) قرب الوسلاتية من ولاية القيروان .

(٢) الطرق الصوفية د/ القليلي ١٢١ .

(٣) السابق ١٢١ ، ١٢٢ .

(٤) السابق ١٢٣ — ١٢٩ .

(٥) السابق ١٢٢ .

(٦) انظر الإسلام الطريقي د/ لطيفة الأخضر ٨٠ ، ٨١ .

وكما حدث من الشيخ الأرهاري بن مصطفى بن عزوز شيخ الزاوية الرحمانية بنقطة الذي دعا إلى الإغتراف في الجندية للمساهمة في الحرب إلى جانب فرنسا<sup>(١)</sup>. وهذا أمر طبيعي . فإن الصوفي إذا لم يقاوم لابد أن يعاون . وإذا لم يعادي لابد أن يوالي . وهذا ما كان من معظم الطرق الصوفية التونسية . وقد ذكرنا بعض الزوايا من الطريقة الرحمانية من باب الحق والعدل والإنصاف . لأن الطرق الصوفية لها وعليها . ولا ينبغي من ذكر ما لها أن نذكر ما عليها كما سيأتي في الفصل القادم إن شاء الله . وربما كان غياب الشخصية القيادية الكبرى والمؤثرة من أمثال الخطاي والأمير عبد القادر الجزائري والسنوسي والمختار هو السبب في ذلك .

## ٢. في الجزائر

كثرة هي الطرق الصوفية في الجزائر . وقد هب معظم هذه الطرق مقاومة الاستعمار الفرنسي إبان احتلاله لها سنة ١٨٤٣م وكان على رأسها شيخ المجاهدين في العصر الحديث الأمير عبد القادر الجزائري ت ١٨٨٣م والذي ظل يجاهد حتى نفي إلى قطوان<sup>(٢)</sup> وكان في جهاده رمزاً للتضحية والفداء كما أصبحت قصة كفاحه رمزاً أيضاً في تاريخ الأمة العربية في عصرها الحديث<sup>(٣)</sup> .

وقد نشأ هذا الأمير في أسرة متدينة صالحة — فكان أبوه \* يحيى الدين ذا مكانة في الجزائريين وصاحب طريقة صوفية مشهورة هناك . هي الطريقة الشاذلية<sup>(٤)</sup> . كما كان جده الشيخ مصطفى الحسني صوفياً زاهداً وصاحب زاوية لتربية المريدين . وهذا ما أثر في أخلاق الأمير وسلوكه وإذا كان الوالد والجد

(١) السابق ٨١ .

(٢) انظر الأعلام . قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعمرين والمستشرقين خير الدين الزركلي ج ٤٥/٤ ، ٤٦ دار العلم للملايين بيروت لبنان ط ١٩٧٩م .

(٣) انظر القدوة الصالحة أخلاق قرآنية وعقائد ربهانية حسني أدهم جبر ١٤٤ .

(٤) انظر الإسلام وحركات التحرر العربية د/ شوقي أبو خليل ٦٨ .

صوفيان فلا غربة في أن يكون الأمير صوفياً كذلك . ولذلك وصفه الشيخ إسماعيل باشا البغدادي فقال " إنه مالكي المذهب صوفي المشرب " <sup>(١)</sup> وليس الخرقه القادرية من يد الأستاذ نقيب الأشراف وخليفة السيد عبد القادر الشيخ السيد محمود القادري ذي الفضل والمكانة المشهورة <sup>(٢)</sup> فكان قادرياً كما قال المؤرخ الفرنسي مارسيل إيمري <sup>(٣)</sup> كما كان نقشبندياً وقد أخذها عن علماء الشام عندما زارها في مطلع شبابه مع والده .

وسبب كثرة الطرق كثرة أسفار الأمير وزياراته لمختلف البلاد العربية . بغداد والشام . ومكة . وكان الأمير أثناء هذه الزيارات يلتقي بالمشايخ وأرباب الطرق فيؤخذ عنهم الطريقة . فآخذ النقشبندية من علماء الشام والشاذلية من علماء مكة <sup>(٤)</sup> وأخذ القادرية من علماء بغداد أثناء زيارته للشيخ عبد القادر الجيلاني <sup>(٥)</sup> . والأمير قد جمع من هذه الفرق — وإن كان ذلك ممنوعاً في النظام الطرقي لكن تأثره الأكبر كان بالقادرية . لأنها كانت من أكبر الطرق انتشاراً وثيراً في الجزائر . وللأمير مؤلفات في التصوف منها كتابه المواقف في ثلاثة أجزاء <sup>(٦)</sup> وديوان شعره وهو مطبوع وأعلن في الوعظ والتصوف <sup>(٧)</sup> وعقله المستغرر <sup>(٨)</sup> وظل الأمير

(١) انظر حنية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين إسماعيل باشا البغدادي ج ٦٥/٥ مكتبة المكنى بغداد مصورة على نسخة استنبول سنة ١٩٥١ م .

(٢) انظر حنية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر الشيخ محمد الرزاق البطار ج ٨٨٨/٢ دار صادر بيروت .

(٣) انظر التصوف والصوفية في الجزائر متحدثات المهدي : [http . H.l.w.w.w.almehelg.com](http://H.l.w.w.w.almehelg.com)

(٤) انظر حنية البشر ج ٨٩٨/٢ .

(٥) السابق ج ٨٨٨/٢ .

(٦) انظر الأعلام للزركلي ج ٤٥/٤ ، ٤٦ وحنية البشر الشيخ البطار ج ٩٠٤/٢ والإخبار الدلاعي عند الصوفية ١٥٩ وقد أشار الأستاذ سعد الحطيط ومن قبله الزركلي إلى أن الكتاب مطبوع وحصل من دار النهضة العربية بدمشق ١٩٤٥ م .

(٧) الأعلام ج ٤٦/٤ والإخبار الدلاعي ١٠٩ .

(٨) حنية البشر ٩٠٤/٢ .



وقباً للتصوف باقياً عليه وتمسكاً به حتى أخريات حياته إلى أن مات في دمشق .  
فكان يخلّي للعبادة في المدينة سنة ١٢٨٠ هـ يعني في آخر حياته <sup>(١)</sup> ، ويبدو أنه  
ذا ميول لمحّي الدين بن عربي — صاحب كتاب الفتوحات المكية — فقد كان يقرأه  
على تلاميذه وكان من تلاميذه الذين حضروا عليه هذا الكتاب — صاحب كتاب  
الحلية <sup>(٢)</sup> — كما صرح بذلك — حتى إنه لما مات دفن في الصالحية من دمشق في  
مدفن الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي شمال قبره — ليس بينه وبين الحافظ  
الشمالى قبر آخر <sup>(٣)</sup> .

وكان تلميذه الشيخ عبد الرزاق البيطار من المفرمين به للدرجة إنه لم يعلق  
على شيء مما تقدم بل قال في وصفه " هو الممام الكامل العارف . والإمام المتحلي  
بأعلى العوارف . الراسخ القلم في العلم الإلهي . والكاشف عن أسرار الحقائق حتى  
شهدها كما هي <sup>(٤)</sup> " وهذه الصفات لا تنطبق على إنسان إلا إذا كان التصوف له  
طريقاً ومنهجاً في الحياة بأسرها .

ولما بايحه الجزائريون بالإمارة لم يتعامل بها مع رجال دولته . بل كانت علاقته  
بهم علاقة الشيخ الصوفي بأتباعه المريدين . ولذلك يقول د/ محمد فتحي عثمان  
متحفظاً في عبارته " وتبدو علاقته برجاله أكثر من مجرد علاقة زعيم قبلي مطاع .  
إذ تفشها نزعة صوفية واضحة من علاقة الشيخ والمريدين ويجلي ثقافته الدينية  
كتاب المواقف وهو في التصوف <sup>(٥)</sup> " .

وتصوف الأمر لم يكن تصوفاً نظرياً سليماً . بل كان تصوفاً عملياً إيجابياً  
لعلها احتلت بلاده من قبل فرنسا واستعمرتها . اجتمع بالعلماء والأشرف

(١) انظر حلية المشو ج ٢/ ٨٩٩ .

(٢) السابق ج ٢/ ٩٠٤ .

(٣) السابق ج ٢/ ٩٠٤ ، ٩٠٥ .

(٤) انظر حلية المشو ج ٢/ ٨٨٢ والإحاطة للدقاعي عند الصوفية ٩٩ .

(٥) انظر دعوة الإصلاح بين الشيخ عبد الحميد بن باديس في الجزائر والتعداد المعاصرين في الشرق  
العربي د/ محمد فتحي عثمان ٤٣٦ .

وأعيان القبائل تحت شجرة عظيمة لماقشة أمر هذا المستعمر الغازي . وأجمعوا أمرهم على مبايعته بالإمارة والجهاد في سبيل الله لتحرير الجزائر وإقامة الشرع الخيف . فأدشأ حكومة إسلامية برئاسة لتحقيق هذه الغاية . واتخذ مدينة المسكر عاصمة له .. وبدأ يجمع رجال القبائل وأثار فيهم روح الجهاد . وواجه المستعمر بقوة أذهلته في كثير من المعارك التي عاينها . ومن أشهر المعارك التي عاينها معهم — معركة وهران — ووهران منطقة تكتل القوى الفرنسية — ودامت المعركة ست ساعات — انصر فيها عبد القادر بجيشه القليل وأسلحته المتواضعة المصنوعة في الجزائر<sup>(١)</sup> وكلما ازداد الأمير في تعداد جيشه وتحديث أسلحته ومواصلة معاركه كلما أشدّت فرنسا في إنزال الضربات الموجعة بالجزائريين ، ومكثت الحروب بينهما سبعة عشر عاماً<sup>(٢)</sup> واستشهد كثير من الجزائريين حتى تناقص عددهم من ٤ إلى ٣ مليون في السنوات السبع الأولى من الاحتلال<sup>(٣)</sup> .

وكان في استطاعة الأمير مواصلة الجهاد ومقاومة الفرنسيين . لولا انضمام سلطان مراكش عبد الرحمن بن هشام إلى فرنسا فقد هددوه باستعمال القوة . فشهد أن يتغلب على مناصرة الأمير وإخراجه من بلاده التي لجأ إليها<sup>(٤)</sup> وهذه حركة غدر وخيانة من سلطان المغرب أضعلت الأمير إضعافاً شديداً وعلمها الشيخ البطار من الغلطات النفسانية فقال " يبقى الأمير مدافعاً ومهاجماً إلى أن سولت الغلطات النفسانية المتعالفة للديانة الإسلامية لسلطان المغرب الاتحاد مع الفرنسيين لمحاربة الأمير"<sup>(٥)</sup>

(١) انظر الأعلام خير الدين الزركلي ج ٤٥/٤ ، ٤٦ والإسلام وحركات التحرر العربية ٧١ ، ٧٢ والقنوة الصالحة حسني إبراهيم جوار ١٤٥ : ١٤٦ .

(٢) انظر حلية البشر الشيخ عبد الرزاق البطار ج ٨٩٢/٢ .

(٣) انظر الإسلام وحركات التحرر العربية ٧٣ .

(٤) الإسلام وحركات التحرر العربية د/ أبو حليل ٧٣ .

(٥) انظر حلية البشر الشيخ عبد الرزاق البطار ج ٨٩٢/٢ .

وبدا الحناق يضيق على الأمير المجاهد حتى حاصره فرنسا ونفذت ذخيرته  
فاضطر إلى التسليم للفرنسيين<sup>(١)</sup> واشترط شروطاً للتسليم رضي بها الفرنسيون  
عام ١٨٤٧ م .

وبعدما نفى إلى نطوان . ومنها إلى أنيواز حيث أقام نيافاً وأربع سنين وزاوة  
نابليون الثالث فسرحه مشروطاً أن لا يعود إلى الجزائر فزار باريس والاستانة  
واسقطر في دمشق فوفى بها عام ١٨٨٣ م<sup>(٢)</sup> كما تقدم .

وكان من الممكن أن ينتصر الأمير لولا مؤامرة الغدر والحيلة من سلطان  
المغرب وبعض القبائل<sup>(٣)</sup> ولولا تأمر بعض الطرق الصوفية الأخرى وهي التيجانية  
يقول الدكتور محمد فصي عثمان " وكان في مقدمة من عاقى من مكائد اصطناع  
الاستعمار الفرنسي للطرفين الأمر عبد القادر نفسه رغم تكوينه الصوفي . إذ بارزة  
اتباع الطريقة التيجانية بالعداء وقد هنك أسفارهم وكشف دغائلهم وكانت له  
الغلبة عليهم<sup>(٤)</sup> .

فأمل تلك المقاومة التي تدعو إلى المعجب — الأمير صوفي والطرق الصوفية  
هي التي جاهدت معه وقاومت المستعمر الفرنسي — ولولا مقاومة الطرق  
الصوفية<sup>(٥)</sup> لما استطاع الأمير مواصلة الجهاد والطرق الصوفية " التيجانية " هي  
التي وقفت ضده وحاربه أيضاً — ألا ينبغي ذلك على غيب المستعمر ومكره  
ودمائه حيث استطاع أن يحدث هوة سحيقة بين الطرق الصوفية ويضرب بعضها  
ببعض ؟ كما ينبغي كذلك عن قابلية الطرق واستعدادها لهذا التلاعب .

(١) السابق ج ٢/٨٩٢ ، ٨٩٣ .

(٢) انظر الأعلام للزركلي ج ٤/٤٥ ، ٤٦ والإسلام وحركات التحرر العربية ٧٣ .

(٣) انظر القدوة الصالحة حسن أنعم ج ١ ، ١٤٧ والأعلام خير الدين الزركلي ج ٢/٤٥ ، ٤٦ .

(٤) انظر دعوى الإصلاح الإسلامي بين الشيخ عبد الحميد بن باديس والدعاة المعاصرين في الشرق  
العربي د/ محمد فصي عثمان ٤٣٨ .

(٥) انظر الإسلام وحركات التحرير العربية د/ حولي أبو خليل ٧١ .

وإذا كان الأمير قد استسلم لعنوه ورجع لحصنه اللدود . مضطراً كما يقول الشيخ البيطار <sup>(١)</sup> بعد مشاورة وكلائه ووزرائه حيث مدت الحاج والمسالك — وعز الخلاص — ولات حين مناص <sup>(٢)</sup> .

لأن الذي لا يسلم للأمير تقاضية مرتباً من عنده — الذي كان يحاربه بالأسـ القريب وقد اعترف هو بذلك فقال إن إمبراطور فرنسا قد عين لي ما يكفيني ويكفي من معي <sup>(٣)</sup> .

وسجل الشيخ عبد الرزاق البيطار إجمال المعاش الذي يعطاه من الفرنسيين بعد أن رجع إلى دمشق فقال " وبعد أن ودع الأمير الإمبراطور ورجال الدولة توجه إلى وطنه دمشق الشام وكان قد زيد له في معاشه في كل سنة خمسون ألف فرنك . فصار جملة معاشه في كل شهر ستمائة ليرة فرنساوية — إثنا عشر ألف فرنك " <sup>(٤)</sup> .

ولم تطف فرنسا في استقطابها للأمير عند هذا الحد . بل أهدت له ليشاناً كبيراً أثناء لزيارته لباريس عام ١٨٦٧م لتضمن ولائه وصداقته وعدم معاودته لمقاومتها مرة أخرى . وقد أظهر ولاؤه حين انخرمت فرنسا سنة ١٨٧٠م فأعلن كمال أسفه وتزين بجيشاتها الأكبر . وتحلى عن ملالة الناس مدة <sup>(٥)</sup> واعتبر السنوسي ذلك من أخيار وفاته وكان الأولى أن يعتبرها من أخيار ضعف ولاته وبرائه <sup>(٦)</sup> .

(١) انظر حلية البشر الشيخ عبد الرزاق البيطار ج ٢ / ٨٩٣ .

(٢) انظر الأعلام لمحمد الدين تاروكل ج ٤ / ٤٥٠ ، ٤٦٠ .

(٣) انظر حلية البشر الشيخ عبد الرزاق البيطار ج ٢ / ٨٩٦ .

(٤) انظر حلية البشر الشيخ عبد الرزاق البيطار ج ٢ / ٩٠٣ .

(٥) انظر الرحلة المحيانية محمد بن علي السوسي ج ٣ / ٢٠٠ ولد قلنا عن الإغترافات البقية والعلمية د/ علي بن محبت الزهراني ج ١ / ٥٤٠ .

(٦) انظر الإغترافات البقية والعلمية لي القرويين الثالث عشر والوابع عشر وآثارها في حياة الأمة علي بن محبت الزهراني ج ١ / ٥٤٠ تقدم الشيخ محمد قطب دار طيبة — مكة المكرمة — ودار همار المشاركة ط ٣ سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م .

واستطاعت فرنسا بذلك أن تكسب ولاء الأمير وحداقته . لعلجة أنه بدأ يعادي من يعاديها ويتجرأ من يحاربها . فحين قام ابنه " محي الدين " بإعلان الجهاد ضد الفرنسيين وأراد مواصلة مرة أخرى مع بعض القبائل — ترواً منه الأمير — وكان ذلك سبباً في انقضاء القبائل عنه وفشل حركته . ويذكر الشيخ البيطار أن تيرة الوالد من الولد كان بسبب الضغوط التي مارستها فرنسا عليه . فالوالد يقيم عندهم . وقد أكرموا غاية الإكرام — وليس من المعقول أن يكرموا الوالد في فرنسا . ويحاربهم الولد في الجزائر <sup>(١)</sup> . وأرادت فرنسا أن تفعل بالولد ما فعلته بالوالد فتضمن ولاءه هو الآخر وأن لا يعاود الجهاد مرة أخرى . فعرضت له معاشاً كبيراً . بشرط ذكره الشيخ البيطار بقوله " أن يكون من رعيها هو وإخوته " ولكنه رفض فكان في موقفه هذا أفضل من أبيه <sup>(٢)</sup> .

وبالتأمل في صفحات حياته نجد تحولاً عجباً من الضد إلى الضد . فبداية الحياة كانت المقاومة . ونهايتها كانت المهادنة . بدايها كان البراء . ونهايتها كان الولاء . لقد كان للأمير في بداية جهاده للفرنسيين نظري يقول " بأن كل من يساعدكم فقد ارتد عن دينه " فماذا يقول هو عن موقفه الآن بعد أن تغيرت ؟ <sup>(٣)</sup> .

ولو قارنا بين موقفه وموقف الشيخ عمر المختار لحكنا بصحة موقف الثاني . الذي أفر الإعدام شتقاً حتى الموت ولم يستسلم . أما صاحبنا فقد استسلم لأعدائه وارتمى في أحضانهم ونحاضى مرتباً من أموالهم وعاش في بلادهم . يسرح فيها ويمرح . ناسياً أنه كان في يوم من الأيام أميراً للجزائر . وشيخاً للمجاهدين فيها . ثم قارن بينه وبين والده محي الدين في ذلك وأبما ما كان الأمر . فإن جهاد الأمير قبل استسلامه محسوب له . وبعد الاستسلام محسوب عليه . ولا ينتهي الجهاد في الجزائر باستسلام الأمير ونفيه . فقد ظلت بعض الطرق الصوفية تقاوم المستعمر

(١) انظر حلة الشرح ١٤٢٨/٣ هـ .

(٢) السابق ١٤٢٩/٣ هـ .

(٣) انظر الإسلام وحركات التحرير العربية ٧٦ .

الفرنسي بما أوتيت من قوة بمكنة . وكان من أبرز المجاهدين في جيش الأمير الشيخ محمد بن علال بن الولي الصالح الشيخ مبارك الدين القبايعة ودفن في زاويتها الذي تولى قيادة الجيوش . وخاض كبريات المعارك في نواحي وهران إلى أن سقط شهيداً في أحد المعارك وقطعت رأسه ووضعت في جراب من جلد وأرسلت إلى مريدته وأتباعه .

كما شهدت منطقة الظهرة في شهر يناير من عام ١٨٤٥م معركة هامة أطلق عليها الفرنسيون " إنفاضة الطرق الصوفية " وفنك للمشاركة العديد من الطرق فيها — كالرحانية والقادرية — والطيبية . وانضم المتمثل من عرض أولاد رياح الساكنين<sup>(١)</sup> جنوب مدينة تنس . والذي كان له شرف المشاركة في هذه الثورة<sup>(٢)</sup>

وشهد ربوع القطر العديد من الثورات كان من أبرزها . ثورة الشريف محمد بن عبد الله المعروف بـ " بومعزة " في منطقة الشلف والونشريس ١٨٤٥ — ١٨٤٧م من أتباع الطريقة الطيبية فقد استفر القبائل والأعراس بمنطقة الظهرة والشلف والونشريس واتسعت لتشمل البيطري والحضنة وجبال وبرة ومسور الغزلان . ثم امتدت إلى نواحي أولاد جلال حيث رجأت الزاوية المخاربة وشيخها الجليل المختار بن عبد الرحمن مقدم الطريقة الرحمانية كامل الدعم والمساعدة<sup>(٣)</sup> وقد قتل من رجال بومعزة الكثير ولكن القادة الفرنسيين كانوا يرغبون في الحصول على رأسه هو تخلصاً من ثورته<sup>(٤)</sup> .

(١) أولاد رياح الساكن جنوب مدينة تنس الجزائرية . وقد ذهب جماعة هذا التنظيم ١٠٠٠ من الأتقيس التجار إلى بعض الكهوف فراراً من الغزو ما نفق عليهم بلسه وأرسل النار على الكهوف فمات جميع من فيها احتلالاً . انظر الإسلام وحركات التحرير العربية د/ حولي أبو خليل ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) انظر الطريقة وعلاقتها بالاستعمار متنبات المهدي ١ — ٨

[http . II . w . w . w . olmahely net](http://II.w.w.w.olmahely.net)

(٣) انظر تاريخ الجزائر من ١٨٣٠ — ١٩٦٢م المقاومة الشعبية — مقال على شبكة الأنترنت .

(٤) انظر مقال الكاتب الفرنسي فرانسوا ماسيرو . فرنسا قتلت نصف مليون جزائري ما بين عام ١٨٣٠ — ١٨٥٦م مقال على شبكة الأنترنت .

كما قام الشيخ بو غمعه " محمد بن العربي بن إبراهيم المولود ما بين عام ١٨٣٨ - ١٨٤٠ م والذي ينتمي عقائدياً إلى الطريقة الطيبية . وإن كان ذلك لم يمنعه من التأثر بالطريقة السنوسية . قام بثورة مع كثير من أتباعه ومريديه في المناطق الصحراوية على الفرنسيين . واستمر هذا الشيخ يقاومهم أكثر من ثلاثة وعشرين سنة حتى أطلق عليه لقب الأمير عبد القادر الثاني . ولم تستطع القوات الفرنسية القضاء عليه رغم محاولاتها الكثيرة في ذلك حتى وافقه المنية عام ١٩٠٧ م - فكانت ثورته امتداداً لثورة سبقها بقيادة أولاد سيدي الشيخ " سي سليمان بن حمزة ومحمد بن سي حمزة " ويطلق عليهم أولاد سيدي الشيخ في جنوب وهران<sup>(١)</sup> .

ولا ينسى تاريخ الجزائر الحديث ثورة ابن ناصر " بناصر " بنشيرة ابن فرحات المولود عام ١٢١٩ هـ - ١٨٠٩ م قرب الأغواط . وكان على الطريقة القادرية . وكان كما يقول ابن منصور المورخ المغربي المشهور في بداية أمره موالياً للفرنسيين . ولذلك زلزه على قبائل الأرباح ومنحوه لقب آغا<sup>(٢)</sup> ولكنه انقلب عليهم ونفذ مذبحةهم وشرع في مقاومتهم بالثورة عليهم مع بعض القبائل حتى اعتقله الفرنسيون . ووضع تحت الإقامة الجبرية . ومعه عدد كبير من أتباعه من رجال الأرباح . واستمر في جهاده إلى سنة ١٨٧٥ م حتى أرغمه باي تونس على مغادره بلاده إلى الشام . فركب سفينة متوجهة إلى بيروت . ومنها التحق بدمشق إلى أن تولى بها عام ١٨٨٤ م<sup>(٣)</sup> .

وفي عام ١٨٦٤ م قامت ثورة ولدي سيد الشيخ ثم ثورة الحاج محمد المقراني . والشيخ محمد بن الحداد شيخ الطريقة الرحانية . في جبال الجرجرة . وشملت هذه الثورة بلاد زوادة ومقاطعة قسنطينة وذلك عام ١٨٧١ م . واستغل الشيخ أحمد

(١) انظر الطريقة وعلاقتها بالاستعمار ١ - ٨ وتاريخ الجزائر ١٨٣٠ - ١٩٦٢ م المقاومة الشعبية .

(٢) انظر اعلام المغرب العربي لابن منصور ج ٢١٦/١ ط المطبعة الملكية الرباط .

(٣) السنين ٢١٦/١ وراجع حركات التحرر العربية د/ شوقي أبو خليل ٢٢ .

المقراني هزيمة فرنسا في حربها مع ألمانيا لتخليص بلاده من فرنسا . ونجس هذه الثورة نجاج الطريقة الرحمانية .. وبحج الشيخ الحداد في التأثير على أتباعه الذين عرفوا بالإخوان إلى حد أن رابطة الطريقة أصبحت مقدمة على رابطة القبيلة . وكان الذين من بين عناصر الثورة الأولى (١) .

وسيطرة هذه الثورة على ثلثي أراضي الجزائر . وعزلت جميع الحاميات الفرنسية في المنطقة وقلد عدد الذين اشتركوا في هذه الثورة بنحو ١٥٠ ألفاً منهم ١٢٠ ألف من الرحمانية (٢) .

ومع أن هذه الثورة صادفت ظروفًا سيئة في فرنسا إلا أن عمرها كان قصيراً . ذلك أن بسمارك .. رأى أن يخفف الهزيمة عن فرنسا فأطلق عدد كبيراً من الأسرى لمساعدتها على قمع ثورة الجزائر . ولسوء الحظ وقع الشيخ المقراني صريعاً في المعارك الأولى عام ١٨٧١ م .. وخلفه أخوه الشيخ بو مرزاق المقراني . وكان أشد مراً من أخيه وظل يجاهد هو ومن معه حتى اضطروهم فرنسا إلى الخروج إلى الصحراء . واستمروا يتجولون فيها إلى أن أهلكهم الجوع والعطش حتى التقطتهم فتوى فرنسية (٣) .

ولم تكف فرنسا بذلك بل شكلت محكمة وحكمت بالإعدام على ستة آلاف من الثائرين ثم خفف الحكم بالنفي إلى جزيرة كالبدونيا الجديد (٤) ومن بين هؤلاء بو مرزاق وأسرة الشيخ الحداد . كما فرغت عليهم غرامة قدرها ٣٦ مليون

(١) الإسلام وحركات التحرير العربية ٧٤ ، ٧٥ .

(٢) السابق ٧٥ .

(٣) انظر الإسلام وحركات التحرر العربية ٧٥ ، ٧٦ وحدث في العام المجري . ثورات عسيرة في رحلة النضال الجزائري الأستاذ مصطفى مشهور

[http : N w . w Eale a bi](http://www.Ealeabi)

(٤) كالبدونيا . مستعمرة فرنسية في جنوب المحيط الهادي . وكان عدد المظنين إليها ٥٠٠ من كبار الثوار انظر حركات التحرير ٧٦ .



فرك فلما عجزوا عن دفعها صادرت أملاكهم وأجلتهم عن أرضهم وأعطتها  
لهاجرين من الأتراك والوربين<sup>(١)</sup>.

ويذكر أحد الباحثين " أن دور مشايخ الطرق الصوفية في الجزائر والذين  
يسمى بهم بعض المؤرخين بالنخبة التقليدية أو النخبة القديمة لم تقتصر على تزعم  
حركات المقاومة المسلحة . بل وأيضاً على مقاومة سياسة الصليب والتبشير  
الفرنسية . ويرجع العديد من الكتاب الفرنسيين . فشل سياسة الفرنسية إلى الزوايا  
التي بقيت منتشرة في طول البلاد وعرضها . رغم قضاء الفرنسيين على الكثير منها  
 . وهذا التحليل صحيح إلى حد بعيد . فإن هذه الزوايا .. تعد جمعيات سرية من  
الدرجة الأولى . وحين اكتشف الفرنسيون خطورة هذه الزوايا بعيد ثورة الطرق  
عام ١٨٤٥م اتبعوا معها طريقة " فرق تسد " لكي يمتعوا أو يضعفوا أي تحالف  
مستقبلي بين الجمعيات " (٢)

ويحذر الأستاذ صلاح العقاد ثورة القراني والحداد لحماية المقاومة الوطنية  
المسلحة إلا إذا استعينا بعض المناوشات في الصحراء الجزائرية<sup>(٣)</sup>.

## ٥. المغرب :

يتبادر إلى الذهن عند ذكر المغرب جهاد بطل الريف وأسنده ومؤسس  
جمهورية الأمير محمد بن عبد الكريم الخطابي الذي اجتمع الناس على أنه أحق إنسان  
يلقب بطل الإسلام<sup>(٤)</sup>

١) الإسلام وحركات التحرير العربية ٧٦ ونقل ذلك من الجزائر أرحم المملوك د/ هي الدين زيان ٨٩ .

٢) انظر التصوف الثروة الروحية في الإسلام السني محمد والي مدونات مكتوب abouzahraa  
مقال على شبكة الإنترنت .

٣) انظر المغرب العربي في التاريخ الحديث والمعاصر . د/ صلاح العقاد ١٢٧ ، ١٢٨ مكتبة الأنجلو  
المصرية القاهرة ط ١٩٩٣ م .

٤) انظر حاضرم العالم الإسلامي لوفروب دأرد الأسامي مع مقدمة وإضافات أمير البيان شكيب  
أرسلان ج ١٩٤/٣ .

يقول عنه شكيب أرسلان " إنه بطل الإسلام . وأسدّه الضرغام . والعلم  
المفرد الذي سار يذكره القاصي والداني . والخاص والعام . لا . بل إذا نظر الناس  
بعين الإنصاف يجدون بطل العصر الحاضر بين جميع الأمم لا بين المسلمين  
وحدهم <sup>(١)</sup>

ولد هذا الأمير في بيت علم وجهاد في بلدة أجدير بشمال المغرب عام  
١٢٩٩هـ - ١٣٨٢هـ - ١٨٨٢م - ١٩٦٣م . كما يقول الزركلي <sup>(٢)</sup>  
وحفظ القرآن في صغره . وبعث مع والده إلى القرويين بفاس . فتعلم العلوم  
العربية والشرعية ثم التحق بجامعة سمسكا بأسيان <sup>(٣)</sup> فجمع بذلك بين الثقافة  
العربية . وبعض النواحي من الثقافة الأوربية <sup>(٤)</sup> ثم عين قاضياً بمدينة قليلة . ولما  
وجد ظلم الأسيان <sup>(٥)</sup> وما أحدثوه في بلاده من ظلم وعدوان ترك العمل معهم  
وانضم إلى رجال قبيلته .

ولم يكن تصوف الأمير وزهده أقل شأناً من شجاعته وبطولته . وربما كان  
تصوفه وزهده من أسباب شجاعته وبطولته . جاء في كتاب الأمير عبد الكريم  
الخطاي . بطل الشمال الأفريقي " اعتكف في جزيرة زنيون " <sup>(٦)</sup> عشر سنوات . في  
رياضة روحية لصقل نفسه وتصنيفها خصوصاً . والأمير مسلم صوفي نشأ على محبة  
الله ورسوله وحب الصالحين . ولم يكن لجهاد هذا الجهاد . ويسطر صفحات  
عائلة في التاريخ لو لم يكن كبير الإيمان . كبير القلب عظيم الهمة عبقري الصفات

(١) السابق ج ١٨٤/٣ وتاريخ إفريقيا في العصر الحديث والمعاصر د/ حوقي الجمل وعبد الله عبد  
الرزاق إبراهيم ٢٣٧ ، ٢٣٨ دار الثقافة للنوحة ط ١ ١٤٠٧هـ - ١٩٩٧م .

(٢) انظر الأعلام للزركلي ج ٢١٦/٦ ، ٢١٧ .

(٣) انظر تاريخ إفريقيا في العصر الحديث والمعاصر ٢٣٦ والأمير المجاهد عبد الكريم الخطاي أمير ثغر  
ودولة نشأة الأستاذ مصطفى عاشور ٢ مقال على شبكة الإنترنت .

(٤) انظر حاضره العالم الإسلامي ج ١٩٥/٣ والأمير المجاهد للأستاذ مصطفى عاشور ٢

(٥) حاضره العالم الإسلامي ج ١٩٥/٣ .

(٦) شرق المحيط الهندي .

جاءلاً مثله الأعلى دائماً أبدأ الرسول الكريم محمد صلوات الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> وكان لهذا الاعتكاف وتلك النشأة أثرهما على الأمير لبدأ بهما رحلة طويلة من الكفاح ضد الأسباب<sup>(٢)</sup> والفرنسين معا .

وعاش الأمير معصوماً مجاهداً لم تغره المناصب والنياشين . عرض عليه محمد الخامس رتبة مارشال . ورصد له البرلمان الهندي مئة مائة لفرص ذلك كله<sup>(٣)</sup> . ويصف المسو جاك مارسيلياك الفرنسي . سكن الأمير وأعرانه فيقول " إنما كلها أبنية بسيطة ليس فيها شيء من صنعة البناء ولا تطاول البناء ... وذكر منها المقعد الذي أستقبله فيه الأمير . وليس فيه شيء سوى حيطان مجبرة بالكلمن البسيط بدون زخرف ولا نقش . وبعض كراسي من الخشب المأخوذ من الأسيان"<sup>(٤)</sup> وهذا مما يدل على زهد الأمير وتشفه في الحياة كما يدل كذلك على أن المال لم يغريه والمناصب لم يطفه . ولا عجب في ذلك فقد قيل إنه شريف فاطمي . ويهوز أن يكون قرشياً<sup>(٥)</sup> وفي ذلك رد على من قال إنه ليس بعربي ويذكر أحد الباحثين أن الأمير محمد ابن عبد الكريم كغيره من الزعماء السياسيين الذين يجمعهم قاسم مشترك هو التصوف فيقول : " وتوقفت طويلاً أمام كفاح الأمير عبد القادر الجزائري والأمير محمد عبد الكريم الخطابي . والسيد عمر المختار في ليبيا . وكان القاسم المشترك بين كل هذه الزعامات الإسلامية إنما تسير على هدى من التصوف . وهو ما لفت نظري وأوقف فكري . وملك على نفسي"<sup>(٦)</sup> .

(١) انظر الأمير عبد الكريم الخطابي . بطل الشمال الأفريقي . محمد عبد النعم الهادي ومحمد عبد الوارث الصوفي ٨٨ ط دار الكتب العلمية ط ١٩٥٨/١ م والإسلام وحركات التحرير ١٩٧ .

(٢) انظر الإطار الدفاعي عبد الصولية ٩٩ .

(٣) انظر مقدمات مسار تليتز مقال على شبكة الإنترنت .

(٤) حاضرم العالم الإسلامي ج ٣/٢٠٠ وتاريخ أفريقيا الحديث للمعاصر ٢٢٤ دار الفهجة العربية بيروت لبنان ط/١٩٨١ م

(٥) السابق ج ٣/١٩٤ .

(٦) انظر الطرق الصوفية في القارة الإفريقية د/ عبد الله عبد فرزاق إبراهيم • وأخوانه على الطرق الصوفية في القارة الإفريقية له أيضاً ٢ والإسلام وحركات التحرير العربية ١٩٩ .

ولكن ما هي الطريقة الصوفية التي يتسبب إليها الأمر ؟

لا نعرف طريقة صوفية ينتمي إليها الأمير على وجه الجزم واليقين . ولكن الذي يبدو أنه كان على الطريقة القادرية . لأنها من أكثر الطرق ذيواعاً وانتشاراً في المغرب عامة ومراكش خاصة . بلد الأمير . يقول أحد الباحثين " وقد سيطرت الطريقة القادرية في مراكش على الحياة الدينية والاجتماعية طوال القرون التالية لدخولها . وهذا ما جعل المنطقة مستعدة لأية أفكار صوفية جديدة " (١)

وتصور الأمير كان تصوراً إيجابياً دفعه إلى مجاهدة المستعمر ومقاومته في بلاده بعد ما رأى احتلالهم للأرض . واغتصابهم للعرض (٢) ونهبهم للمال وإذلالهم للرجال . " مجمع أنصاراً من وريثي قبيلته . وقد آلت إليه زعامتها بعد أبيه وقاتل الأسبان فظفروا بهم في معركة أنوال من جبال الريف في يوليو عام ١٩٢١ " (٣) . ورغم فيها مقام عظيمة (٤) كانت عدة وعناداً له في مواصلة قتاله لهم . وقد وصف المؤرخون هزيمة أسبانيا أنها كانت قاسية .. وقد هزتها هزة عنيفة في تاريخها الحديث (٥) .

ويقول الدكتور جلال يحيى " لم يكن أي جيش أوروبي قد ذاق هذه الهزيمة الساحقة على أيدي الوطنيين فيما وراء البحار منذ هزيمة القوات الإيطالية في عدوة سنة ١٨٩٦م (٦) إذ لم تعود أوروبا أن تجد أمة إسلامية غالبة على أمة مسيحية . ولا ترى أمة متديبة أو غير متملدة ظاهرة على أمة متملدة واقية . لاسيما وهوة

١) انظر الطرق الصوفية د/ عبد الله عبد الرزاق ٣٧ واحواء على الطرق الصوفية له أيضاً ٣٦ ، والدعوة إلى الإسلام بحث في تاريخ نشر الفكرة الإسلامية توماس أرنولد ٣٦٥ ترجمة حسن إبراهيم حسن وزملاؤه . مكتبة النهضة المصرية القاهرة ط ١٩٧٠/٣

٢) انظر حاضرم العالم الإسلامي ج ١٩٥/٣ .

٣) انظر الاعلام للزركلي ج ١٩٦/٦ ، ٢١٧ .

٤) انظر حاضرم العالم الإسلامي ج ١٩٦/٣ ، ١٩٧ ، وتاريخ المغرب الكبير د/ جلال يحيى ج ١٩٧/٤

٥) تاريخ أفريقيا الحديث والمعاصر ٢٢٤ .

٦) تاريخ المغرب الكبير ج ١٩٧/٤ .

الفرق بينهما عميقة جداً في العدد <sup>(١)</sup> والعدد وتتابعت معاركه معهم فأحتل  
مفشان ١٩٢٥م وحاول احتلال نعلوان وأرسل من يهتد لثورة في جيش قواته  
مائة ألف <sup>(٢)</sup> وإن كان هذا لا يقارن بجيش الأسبان والآلهم الحربية الجبارة حتى إنهم  
رموا قوى الريف بالغازات السامة. فقتلوا كثيراً من الأطفال والنساء والضعفاء <sup>(٣)</sup>.  
وخاف الفرنسيون إمتداد ثورة الأمير إلى داخل المغرب فتحالفوا مع الأسبان  
وأطبقت عليه الدولتان فاستسلم مضطراً إلى الفرنسيين في ١٩٢٦/٢٥م وكان  
سبب ذلك ضعف قواته إذا ما قورنت بقوة الدولتين ولذلك اعتبر مواصلة الجهاد  
التخارياً <sup>(٤)</sup> وبحالة بعض قوى الريف حيث استطاع الأسبان أن يرشوا بعض  
القبائل " للعبة " و " يويحي " بواسطة رجل يقال له عبد القادر بن شلال فأنجازوا  
إلى الأسبان . ولولا خيانة هذه القبائل لم يبق أحد من الأسبان في تلك الديار <sup>(٥)</sup>  
بالإضافة إلى استسلام بعض القبائل <sup>(٦)</sup> الأخرى وآخر الأسباب استخدام الفرنسيين  
لبعض ذوى النفوس الضعيفة من أصحاب الطرق الصوفية حيث أمدهم بالمال  
والسلاح ليحدثوا اضطرابات في دولة الريف . ولكن قوة الريفيين وحسن تنظيمهم  
وقدرتهم القتالية قوت عليهم هذه الفرصة وخسر الفرنسيون خسارة فادحة <sup>(٧)</sup>

وقد كشفت هذه الفعلة للأمير عن حقيقة الطرق الصوفية في البلاد وإنهم  
ليسوا على قلب رجل واحد وإنهم لم يتفقوا فيما بينهم ومن السهل استئراجهم .

(١) انظر حاضره العالم الإسلامي ج ١٨٦/٣ .

(٢) الأعلام للزركلي ٢١٦/٦ .

(٣) انظر تاريخ أفريقيا الحديث والمعاصر د/ حوقي الجمل وعبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٢٣٥ .

(٤) انظر حاضره العالم الإسلامي ١٩٠/٣ .

(٥) السابق ج ١٩٦/٣ .

(٦) انظر المغرب الكبير في الفترة المعاصرة . وحركات التحرر والاستقلال د/ جلال هي ج ١٨٦/٤ ، ١٨٧ .

(٧) انظر تاريخ أفريقيا الحديث والمعاصر د/ حوقي الجمل وزميلة ٢٣٠ والأمير المجاهد عبد الكريم

الخطاي أمير لمر ودولة ناشئة مصطفى عاشور ٦ مقال على شبكة الإنترنت

وإزاء هذه الأسباب رأى الأمير أن أقل الخسائر والأضرار هو الاستسلام .  
بعد أن أقام دولة وأحيا أمة وأثار طريق الجهاد للمسلمين من بعده وفي يوم ٢٧ مايو  
عام ١٩٢٦م أمر بإطلاق سراح الأسرى الأوربيين ودخل على القوات الفرنسية  
كقائد أعلى وأدت له القوات النجدة العسكرية وانطلق الأمير على صهوة جواده  
— يرافقه الثمان وعشرون فارساً إلى قرية ستاد حيث طلبوا الحماية من شريفها الذي  
نصحهم بالاستسلام للفرنسيين . وباستسلامه انهارت المقاومة في الويف <sup>(١)</sup> .

وأخضع فرنسا ونفته إلى جزيرة ريونيون في بحر الهند وعاش الرجل وأسرته  
وبعض أتباعه أكثر من عشرين سنة قضاها في الصلاة والعبادة وفي عام ١٩٤٧م  
قررت فرنسا نقل الخطابي وأسرته إليها لتضغط به على الملك محمد الخامس لمطالبته  
الدائمة بالاستقلال غير أنها استجارت من الرمضاء بالنار . فعندما وصلت الباهرة  
التي نقله إلى ميناء يورسعيد التجأ إلى السلطات المصرية التي رحبت بهالة على  
أراضيها واستمر بها إلى أن توفي عام ١٩٦٢م <sup>(٢)</sup> .

وإذا كان الأمير عبد القادر الجزائري والأمير محمد بن عبد الكريم الخطابي قد  
استسلما لخصميهما . إلا أن هناك فرقاً بين الاستسلامين . فاستسلام الجزائري  
ترتب عليه التحول من الضد إلى الضد ووصل به الأمر إلى منع ابنه من مجاهدة  
المستعمر ومقاومة المحتل وقد وإلى فرنسا وأتمى في أحضانها وتربى بنشأها وعاش  
على نفقتها . وهذا كله لم يفعله الأمير الخطابي .

وتذكر المصادر أن الطريقة الدرقاوية — وهي فرع من الشاذلية <sup>(٣)</sup> وتنسب  
إلى العربي الدرقاوي ت عام ١٢٣٩هـ <sup>(٤)</sup> كان لها دوراً فاعلاً في مقاومة  
الاستعمار الفرنسي في المغرب <sup>(٥)</sup>

(١) انظر تاريخ إفريقيا الحديث والمعاصر ٢٣٥ والمغرب الكبير د/ جلال يحي ج ١٩٧/٤ .  
(٢) انظر الأعلام للزركلي ج ٢١٧/٦ والمغرب الكبير د/ جلال يحي ج ١٩٧/٤ وتاريخ إفريقيا د/ شوقي  
أحمد وزميله ٢٣٥ ، ٢٣٦ والأمير الجهاد عبد الكريم الخطابي أمير تلمسان ودولة تلمسان مصطفى عاشور ٨ .  
(٣) انظر نظرية المقاومة لأحمد أم حقيقة ٢ الصوفية / مولف صادق المطار ٣٣٧ دار الأوتار سورية  
دمشق ط ٢٠٠٩/١ .

(٤) انظر حركة الدعوة بين القبائل الأمازيغية الأستاذ أحمد بخت محمد ١ — ٤ .

Et be an lin net

(٥) انظر حاضر العالم الإسلامي ج ٣/٢٩٦ والإطار الثقافي عند الصوفية أسعد الخطيب ٩٩ .

ويناقض هذا القول أحد الباحثين ويقول أن ليوتي Louty المقيم العام الفرنسي في المغرب .. استغل المناقشات الشخصية للإيقاع بين زعماء الثورة وإحداث فرقة في صفوف القوات وراح يتحالف مع بعض مشايخ الطرق الصوفية وخصوصاً شيخ الطريقة الدرقاوية . لكن نجاح عبد الكريم وقضائه على خصمه الرسولي جعل القبائل المترددة تنضم إليه وفشلت دبلوماسية ليوتي في الإيقاع بين الزعماء في منطقة الريف <sup>(١)</sup> وربما كان ذلك في أول الأمر لكن نجاح الأمير عبد الكريم في القضاء على خصمه والنصاره على الضلع جعل القبائل المترددة تنضم إليه وتدخل تحت لوائه وهذا ما كان من أمر الدرقاوية .

وإذا كان الأمير قد استسلم ونفاه الفرنسيون إلى ريونيون فإنه قد خلف عدداً كبيراً من المريدين حملوا بعده راية الكفاح ونعموا بقطف ثمار جهادهم <sup>(٢)</sup> وكلل ذلك باستقلال المغرب في الخمسينات من القرن العشرين

## ٦ . في الصومال

في نهاية القرن التاسع عشر احتلت الصومال من قبل بريطانيا وإيطاليا وتقسيمها فيما بينهم . واستفاد الأحياء من عمليات التقسيم توسعوا على حساب جيرانهم طبقاً لتراوات مؤتمر برلين لعام ١٨٨٤ - ١٨٨٥ م <sup>(٣)</sup> . وفي تلك البقعة ظهرت شخصية الزعيم والجاهد الكبير محمد عبد الله حسن الذي قاد جهاد المسلمين وجنود الموحدين ضد قوى المستعمرين .

وهذا القائد في الأصل من قبيلة عربية هاجرت هذه المنطقة في القرن السابع الميلادي واستوطنتها وكانت ولادته في ١٧ إبريل عام ١٨٦٤ م بالقرب من بوهورتلي Bohotly في شمال الصومال .. ولا يعرف إلا القليل عن والد السيد

(١) انظر تاريخ أفريقيا الحديثة د/ شولي الجمل وزملاءه ٢٣٠ وتاريخ المغرب في القرن العشرين روم لاندو ١٥٣ ترجمة هولا زيادة ط بيروت لبنان ١٩٦٣ م .

(٢) انظر الإطار الدلامي عند الصوفية ٩٩ .

(٣) انظر المسلمون والاستعمار الأوروبي لأفريقيا د/ عبد الله عبد الرازق إبراهيم ٢٢١ سلسلة علم المعرفة الكويت ١٣٩ / ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

محمد عبد حسن لكنه كان مهتماً بتعليم ابنه . وكان ينتمي إلى فرع محجري من الأوجادين الجنوبية التي كانت تحت الإدارة الحبشية<sup>(١)</sup>

أرسله والده إلى مدارس القرآن الكريم .. وما أن انتهى من حفظ القرآن حتى شارك أستاذه في تحفيظ الطلاب لهذا الكتاب الكريم . وبدأت مرحلة جديدة من حياته استغلها بالاتصال بالعلماء والشيوخ المحليين بقصد الغزو بالمعارف الإسلامية والعلوم الشرعية والأوربية<sup>(٢)</sup> وحج بيت الله الحرام . وتلقى مبادئ الثورة المهدية في الحرم النبوي الشريف . ثم عاد إلى الأوجادين فالتف حوله الطلاب وأخذ يلقيهم تعاليم الدين وأصول الجهاد<sup>(٣)</sup> وقد وجدوا فيه العالم المثقف الذي يساعدهم على فهم علوم الدين فأنسوا به ووقفوا معه وكانوا نواة جنوده المخلصين<sup>(٤)</sup>

وتأثر الشيخ بالطرق الصوفية التي كانت سائدة في الصومال . فهناك الطريقة القادرية والصالحية والأحمدية والرفاعية<sup>(٥)</sup> وغيرها . وقد لعبت هذه الطرق دوراً بارزاً في تاريخ الصومال قديماً وحديثاً . وخاصة الطريقة الصالحية في مجاهدة المستعمر ومقاومة المحتل .

وكان السيد محمد عبد الله حسن من أبرز خلفاء شيخ الطريقة الصالحية . ويدعي محمد صالح الراشدي ت ١٨٥٤ - ١٩١٩ م<sup>(٦)</sup> والصالحية مشتقة من الطريقة الأحمدية التي أسسها الشيخ أحمد بن إدريس القاسي ١٧٥٨ - ١٨٣٦ م<sup>(٧)</sup> .

(١) انظر المسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٢٢٤ وتاريخ المسلمين في أفريقيا ومشكلاتهم د/ شوقي الجمل وعبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٣٨ دار الثقافة للنشر والتوزيع المحطة القاهرة ١٩٩٦ م .

(٢) المسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا ٢٢٤ .

(٣) الإسلام وحركة التحرر العربية د/ شوقي أبو خليل ١٢٩

(٤) انظر المسلمون والاستعمار الأوربي وقد نقل ذلك من تطور حركة الجهاد الوطني في الصومال ١٩٠٠ - ١٩٩٠ م عام هام عام ٢٨ ط القاهرة ١٩٨٣ م .

(٥) انظر الصومال بين الأمم واليوم . إعداد بدلة الشئون الإسلامية . مجلة الوعي الإسلامي ٨٨ - ٩٢ ع ٧١ ديسمبر ١٩٧٠ م والمسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا ٢٢٢ .

(٦) المسلمون والاستعمار الأوربي ٢٢٢ .

(٧) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٤٥ .



واستطاع هذا القائد بعد أن اعتنق مبادئ الطريقة الصالحية أن يكون خليفة لمؤسستها وأن يقوم بنشرها بين سكان الصومال بدرجة أصبحت تنافس فيها الطرق الصوفية الأخرى . وفي الوقت نفسه قاد هذا الزعيم الصومالي الجهاد لنشر الطريقة في مختلف ربوع الصومال . ثم مقاومة التوسع الإمبريالي المسيحي من جانب الأحياء والتوسع الأوربي من جانب البريطانيين والإيطاليين ... وظل هذا الشيخ يحمل السيف ويقود بلاده من نصر إلى نصر مدة عشرين عاماً أو تزيد حتى انتهى كفاحه البطولي في ١٩٢٠م<sup>(١)</sup> .

وقد ذكر بعض الباحثين أسباب قيام الشيخ محمد عبد الله حسن بالثورة ضد الإيطاليين والبريطانيين وكان أبرز هذه الأسباب هو الاستعمار وأفعاله الإجرامية<sup>(٢)</sup> . وكانت بدايتها على مشارف مدينة "بوغو" حيث وقعت معركة دامية بينه وبين الإنجليز — استشهد فيها ثلاثة من الطلاب "الدارويش" وقتل سبعة من الإنجليز وفر الباقون وجأ الملاً — محمد حسن — إلى لاس عانود ودعا الناس إلى القتال والجهاد . وأخذ يدرّب الشباب على فنون القتال وجعل حصن "تاليح" Talah مقراً له والقبلى هم في موقعة "بوا" وكان النصر حليفه هو ومن معه من الدارويش لقد أرسل القائد الإنجليزي "كوفيل" رسالة للملا يقول له فيها "إهدم هذه المدينة "تاليح" وإلا هدمناها فوق رؤسكم . فكان جواب الملا عليه . لا أريد عليك حتى تصل إلينا . وسترى بعينك الجواب . وبعد عامين وقعت المعركة ، وتمكن الدارويش بقيادة الجهاد المسلم من قتل القائد كوفيل ووقف القائد على رأسه وقال له يا أيها الكافر لقد توجهت إلى الآخرة . ومالك بقية من حياة . وأن رأيت جماعة لك في النار فقل لهم وقع الرصاص في فمي . ودخلت الرماح كطني . وأذكر هناك قوتك وقوة بريطانيا معك<sup>(٣)</sup> وهذه المزمعة جعلت الإنجليز يلقبونه بلقب The

(١) انظر المسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

(٢) انظر المسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا ٢٢٨ ، ٢٢٩ والإسلام وحركات التحرر العربية ١٢٩ .

(٣) انظر الإسلام وحركات التحرر العربية د/ حوفي أبو خليل ١٣٠ ، ١٣١ والمسلمون والاستعمار الأوربي لأفريقيا ٢٥٣ ، ٢٥٤ .

**Mad Molah** أي الشيخ المخيون<sup>(١)</sup> كما وصلوه بأنه مهدي الصومال تشبهاً بمهدي السودان<sup>(٢)</sup> وهذه الإلتقاط صلت من الغربيين وللأسف تأبهم فيها بعض الباحثين من العرب وكلها تقلل من قدر هذا المناضل الكبير الذي مرغ الثواب البريطاني والإيطاليين في العراب وقاد بلاده من نصر إلى نصر . رغم الحملات<sup>(٣)</sup> المكثفة التي قامت بها بريطانيا للقضاء عليه وعلى أتباعه وأخيراً يصل إلى مدينة إيمي داخل أراضي الأوجادين . ويصاب بمرض أدى إلى وفاته ١٩٢٠ م . بعد عمر دام ستة وخمسين عاماً قضى معظمها في الجهاد والكفاح ونشر العلم ووضح طريق الحرية والوحدة لأرض الصومال كلها<sup>(٤)</sup> . وهكذا كان السيد بطلاً قومياً ومعلماً رانياً وشيخاً لطريقة إصلاحية صوفية . ومجاهداً باليف والعلم . ومعلماً لمبادئ الطريقة الصالحية التي ضارعت ونافست أقوى الطرق في المنطقة المغربية رمصاراً لقوى الشر والعدوان بشكل لم يسبق له مثيل في القارة الأفريقية<sup>(٥)</sup> .

ومما ينبغي ذكره في الصومال وقوع الصراع والتنافس بين الطرق الصوفية — القادسية بقيادة الشيخ عويس بن محمد البراوي — المولود في بوادة ساحل الصومال الجنوبي عام ١٨٤٧ م والصالحية بقيادة الشيخ محمد ابن عبد الله حسن القائد الصومالي المتقدم .

ويرجع هذا الصراع والتنافس إلى اختلاف في الأفكار والمبادئ والمنهج . لكل طريقة فكرها ومبادئها ومنهجها . التي تخالف به الأخرى ، فالطريقة الصالحية — طريقة لها ميول سلفية مثل السنوسية . وهي تعارض بشدة فكرة زيارة القبور على أمل الحصول على الوساطة والبركات<sup>(٦)</sup> .

(١) انظر تاريخ المسلمين في أفريقيا ومشكلاتهم د/ شوقي الجمل وزميله ٢٩ .

(٢) انظر المسلمون والاستعمار الأوروبي لأفريقيا ٢٢٣ .

(٣) السابق ٢٣٧ ، ٢٥٩ .

(٤) انظر المسلمون والاستعمار الأوروبي لأفريقيا ٢٦٢ والإسلام وحركات التحرير العربية ١٣١ ، ١٣٢ .

(٥) المسلمون والاستعمار الأوروبي لأفريقيا ٢٦٢ بصرف .

(٦) الطرق الصوفية في أفريقيا د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٤٥ .

وتعرض أتباع الطريقة القادرية إلى نقد مرير من خصومهم بسبب عادة الوساطة من خلال الشيوخ . وأعلنت الطريقة الصالحية أن زيارة القبور غير صحيحة من وجهة النظر الإسلامية وبسرعة هاجم الشيخ عويس الطريقة الصالحية زعيمها السيد محمد عبد الله حسن وأتباعه واعتبرهم من الشياطين واستمر الصراع بين الطريقتين لتتهم كل منها الأخرى حتى انتهى بقيام فرقة من رجال الطريقة الصالحية بقتل الشيخ عويس في ١٤ إبريل ١٩٠٩م وكان ذلك في بيولي Biolay التي تبعد حوالي ١٥٠ ميلاً شمالي برادة<sup>(١)</sup> .

والمسألة المختلف فيها لا تؤدي إلى قتل أميراً . والقتل كما أرى سببه الجهل وعدم الثقة في الدين . وإذا وقع الجهل ارتفع العلم وحدث ما لا تحمد عقباه . وأما ما كان الأمر فإن الذي لاشك فيه أن حركة محمد عبد الله حسن كانت خطوه هامة وخطيرة في تاريخ الصومال أدت في النهاية إلى قيام جمهورية الصومال المستقلة عام ١٩٦٠م<sup>(٢)</sup> .

#### ٧ . في موريتانيا :

ابتليت موريتانيا كما ابتليت غيرها من الدول الأفريقية بالاستعمار — الاستعمار الفرنسي — فقد بدأ التدخل الفرنسي فيها منذ عام ١٨٥٤م وذلك بإرسالها حملات كانت تنطلق من مستعمراتها "السنغال" وفي عام ١٩٠٢م غزا الفرنسيون موريتانيا<sup>(٣)</sup> وفي عام ١٩٠٣م أعلنوا الحماية عليها<sup>(٤)</sup> .  
وكعادة الإسلام قام للذود عن أرض الوطن . قام ليأخذ دوره الطبيعي في مكافحة الاستعمار فكانت المقاومة بزعامه الشيخ ماء العينين .

(١) السابق ٤٥ .

(٢) انظر تاريخ المسلمين في إفريقيا ومشكلاتهم د/ شوقي الجمل رزيمه ٣٩ .

(٣) كانت صرف قبل عام ١٨٩٩ ميلاد الشنقيط . وصاحبنا من الشنقيطين انظر الإعلام للزركلي ج

٢٤٣/٧

(٤) انظر الإسلام وحركات التحرير العربية د/ شوقي أبو خليل ٢٢٢ .

وماء العينين : هو مصطفى بن محمد فاضل بن محمد فأين الشنيطي القلنسي .  
 أبو الأنوار الملقب بماء العينين من قبيلة القلاقمة من عرب شقبط مولده ببلدة  
 الحوض ١٨٣٠م وولاه في تزيت من مدن السوس الأقصى عام ١٩١٠م وقد  
 على ملوك المغرب في رحلته إلى الحج وحظي عندهم بمكانة عالية . وكان مع  
 اشتغاله بالحديث واللغة والسيرة معرفة بما يسمى "علم خواص الأسماء والجداول  
 والدوائر والأرقام وسر الحروف وقصده الناس لهذا" (١) فالرجل عالم . وله  
 مؤلفات كثيرة منها المطبوع والمخطوط (٢) وله كتاب في التصوف سماه " مبصر  
 المشوف" (٣) وصاحب طريقة . والطريقة التي اعتقها . الطريقة الفاضلة . وقد  
 أسسها والده وهي فرع من القادرية (٤) وهي مسماة باسمه " محمد فاضل " .  
 وكان تصوف الرجل منهجاً وسلوكاً فقد جاء في مقال الشيخ الحاج أحمد  
 معينو " أن ماء العينين كان ملجأً للعاثقين . ومورداً للجائعين . ومنهجاً للتائبين  
 العائلين . ورحمة للضعفاء والمساكين . وحل بين أبناء الأمة المسلمة وأخى بين  
 أفرادها . كما كان رحمه الله ذا أنفة إسلامية تمنعه من الانحناء إلى الأجانب . بل  
 كان من أعدى أعدائهم بالصحرَاء .. ومن أهم أعماله جهاده . ورياطه جائته في  
 سبيل الله ضد العدو المحتل واستمراره في جهاده حتى القادرية (٥) فالشيخ كان قائلاً  
 روحياً قبل أن يكون زعيماً سياسياً ولا عجب في ذلك فهو شريف حسني (٦) كما  
 يقول الزركلي فيه .

(١) انظر الأعلام خير الدين الزركلي ج ٧/٢٤٣ .

(٢) انظر الأعلام للزركلي ج ٧/٢٤٣ .

(٣) المرجع السابق .

(٤) انظر جهاد الممالك الإسلامية في غرب أفريقيا ضد الاستعمار الفرنسي ١٨٥٠ - ١٩١٤ م د/

إمام ذهني ٢٠٠ دار المربع للنشر والتوزيع . الرياض ١٩٨٨ م .

(٥) انظر الإسلام وحركات التحرير العربية د/ شوقي أبو خليل ٢٢٣ وقد نقل ذلك من مجلة

الاعتصام الرباط من ٤٨ - ٥٢ ع ٢ السنة ١ جمادى الثالثة ١٣٩٥ هـ - بونة ١٩٧٥ م .

(٦) الأعلام للزركلي ج ٧/٢٤٤ .

والشيخ مواقف ووقائع في مقاومة المستعمر الفرنسي والأسباني في المغرب .  
وقد أسند الشعب المغربي له في الأيام الأخيرة من حياته قيادة الجهاد واجتمع لديه  
جيش من تلاميذه ومن رجال القبائل وسائر قبائل السوس . واستطاع أن يزحف  
نحو فاس لأنقاذا من أيدي المستعمرين . وواصل الشيخ وتلاميذه الجهاد . وأوقع  
بالفرنسيين خسارة عظيمة . واصطلوا بنار مستعرة في يوم مذكور " يوم ناذلة " <sup>(١)</sup>  
ولم يستطع الفرنسيون أن يثأروا من جهاده إلا بعد أن حشدوا له قواهم <sup>(٢)</sup>  
واستخدموا السلطان العلوي الضعيف " عبد الحفيظ في المغرب " الذي كان  
معاوناً معهم <sup>(٣)</sup> وأشد ما يكون على المجاهدين الشرفاء والمناضلين الأحرار أن  
يطعن من الداخل ومن يظن به المساعدة والمعاونة . وصدق الشاعر إذ يقول :

وظلم ذوى القربى أشد مضاضة

على النفس من وقع الحسام المهند

ومع ذلك فقد وجد المستعمر صعوبة في اخراق موريانيا والصحراء بفضل  
هذا الشيخ ومن معه من المجاهدين <sup>(٤)</sup> وظل الشيخ ولياً للجهاد والمجاهدين . مدافعاً  
عن بلاده حتى وافاه المنية عام ١٩٢٠م ولم ينته الجهاد بموت الشيخ . وإنما حل  
الراية من بعده وقاد الجهاد والمقاومة ابنه هبة الله <sup>(٥)</sup> الذي سار على ذبه واتبع  
طريقته حتى نالت موريانيا استقلالها فيما بعد .

(١) انظر الأعلام للزركلي ج ٢٤٤/٧ هامش ١ .

(٢) السابق ج ٢٤٤/٧ هامش ١ .

(٣) انظر الثورة الماركسية العالمية لعام ٢٠٠٢م ماركس لصال الصحراويين . التاريخ والاتفاق

. w.w.w Marpy com

(٤) انظر لقبه وشيخ حولي يقاوم الاستعمار مجلة المرفعة الأدباء ١٩/٤/١٤٢٧هـ - الوفاق

١٧/٥/٢٠٠٦م الجزيرة نت .

(٥) الإسلام وحركات التحرير العربية د/ حوفي أبو عليل ٢٧٣ .

## ٨ . السودان :

كانت السودان ومصر مستعمرتان من قبل الإنجليز فكان السودانيون يعانون من ظلم الخديوي توفيق الذي سيطر عليه الإنجليز وأصبح العوبة في أيديهم . بالإضافة إلى ظلم الإنجليز أنفسهم . فقد أصبحت الأرواح مهددة . والحريات مقتصبة والأملاك منزعقة والبلاد مخربة . وتجارة الرقيق منتشرة والرشاوي متفشية وتطلع الناس إلى من ينقذهم من هذا الظلم . لهذا الله لهم هذا القائد الكبير محمد بن أحمد المهدي الذي قاد الجهاد وحرر البلاد .

ولد هذا القائد في رجب ١٢٦٠هـ — الموافق ١٨٤٣م في جزيرة لبب قرب مدينة دنقلة من أسرة طيبة اشتهرت إنما حسينية النسب . تعلم القراءة والكتابة وحفظ القرآن وهو في الثانية عشرة من عمره . مات أبوه وهو صغير . وذهب إلى الخرطوم لقرأ الفقه والتفسير وتصف (١) .

وقد ساعد على تصوفه . بيئة كثر فيها أبناء الطريق (٢) . وميل إلى العزلة والخلوة للعبادة والتأمل . فقد انقطع في جزيرة أبا حسة عشر عاماً للعبادة كما يقول الزركلي (٣) واتصاله بمشايخ الطريق . فقد كان متصلاً في الجزيرة بالشيخ الأمين الصويلح ثم مضى إلى خلوة الشيخ الأمير . وارتحل بعدها إلى الفقيه العالم الشيخ محمد الخور في العُيس تجاه البربر فطالب له المقام والاعتكاف على الدرس والتحصيل وموته دون أن يراه أنوار التصوف فأقبل عليها (٤) .

(١) انظر الإعلام للزركلي ج ٢٠/٦ والإسلام في القرن العشرين عباس محمود العقاد . ضمن موسوعة عباس محمود العقاد ج ١٠٥/٥ ، المكتبة المصرية صيدا لبنان ط ١٤٢٧/١هـ — ٢٠٠٦م والإسلام وحركات التحرير العربية د/ شوقي أبر خليل ١٢٠ .

(٢) الإسلام في القرن العشرين ح ١٠٥/٥ .

(٣) انظر الإعلام لخبر الدين الزركلي ج ٢٠/٦ .

(٤) الإسلام وحركات التحرير ١٢٠

لروم الطريقة : تعلمد الشيخ محمد أحمد للهدي على الشيخ أحمد الطيب بن البشير السَّمانِي الطريقة <sup>(١)</sup> والسَّمانِي فرع من الشاذليَّة <sup>(٢)</sup> ولزم شيخ الطريقة السَّمانِي حيناً من الدهر فعهد إليه شيخه نشر الطريقة في جزيرة أبا . فأقام فيها مسلماً وخلوة للتعليم والإرشاد وورد إليه الناس من مختلف الأقطار كان يتولى تعليمهم وإرشادهم <sup>(٣)</sup> .

كما التحق بالشيخ محمد شريف نور الدائم وهو سحَّاب أيضاً ومكث في حلقة هذا الشيخ يدرس مبادئ الصوفية ويعي تعاليمها .. حتى منحه شيخه الأستاذية بعد دراسة امتدت إلى سبع سنوات <sup>(٤)</sup> وكثر بذلك أتباعه ومريدوه وصار وطنياً كما يقول الدكتور عبد الله عبد الرازق <sup>(٥)</sup> لدرجة أن شيخه محمد الشريف بدأ يحقد عليه ويحسده . والقلب الحسد إلى عداء سافر عندما أخذ محمد أحمد ينتقد تصرفات شيخه الذي أذن للنساء بالظهور إلى مجلسه وتقبل يده . وسمح بالرقص والعليل والغناء في احتفال كبير لحسان المجال <sup>(٦)</sup> .

وبعد هذه القطيعة انتقل إلى شيخ آخر هو الشيخ القرهي ود الزين <sup>(٧)</sup> وقضى معه الفترة من عام ١٨٧٨م — حتى عام ١٨٨٠م . وهي من أخرج الفترات التاريخية في حياة السيد محمد أحمد لأنها كما تشهد روايات المؤرخين تمثل انتقال

(١) السابق ١٢٠ .

(٢) انظر نظرية المؤامرة أوهم أم حقيقة ؟ موقف صادق المطار ٣٤٠ .

(٣) انظر الموسوعة الحركية الأستاذ لحنى يكن ج ١/٢٠٩ ، ٢١٠ دار البشير للنشر والتوزيع عمان ط ١ سنة ١٤٠٣هـ — ١٩٨٣م .

(٤) انظر تاريخ السودان الحديث للأستاذ ضرار صالح ضرار ١٠٣ الدار السودانية للكتب الخرطوم ط ١٩٧٥/٣م .

(٥) انظر الطرق الصوفية في الفترة الأفريقية ٨٦ .

(٦) انظر تاريخ السودان الحديث ضرار صالح ضرار ١٠٥ والطرق الصوفية في الفترة الأفريقية ٨٦ .

(٧) انظر تاريخ السودان الحديث ١٠٥ ، ١٠٦ والطرق الصوفية في الفترة الأفريقية ٨٦ ، ٨٧ والإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٠ .

الرجس من الصوفية إلى المهديّة<sup>(١)</sup> كما سيأتي . ولما مات الشيخ القرشي ١٨٨٠م أوصى له بالخلافة فبايعه الأحباب ووفد الناس عليه فهو إمام الوقف . وقامس الناس بأنه المهدي المنتظر الذي سيملا الأرض عدلاً كما ملكت جوراً وظلماً<sup>(٢)</sup> واستقل الأمر من الخمس إلى الإعلان الرسمي إنه هو المهدي المنتظر<sup>(٣)</sup> .

ومهدي السودان ليس هو المهدي المنتظر الذي وردت الأحاديث بظهوره في نهاية الزمان<sup>(٤)</sup> . وأخذت دعوة الشيخ تأخذ طوراً جديداً ففي عام ١٨٨١م اجتمع في جزيرة أبا خنق كثير لقيام المهدي بعد انتهاء الصلاة خطيباً في عييه " وكان فطناً فصيحاً قوي الحججة إذا خطب خطب<sup>(٥)</sup> وتكلم في واقع الناس وأطال في الأسباب التي كانت مقدمة لتلك النتائج والأمور التي أفضت إلى ثورة عرابي وما أعقب ذلك من أحداث جسام في مصر فارغعت الأصوات بالبكاء والتعجب . وكبر الحاضرون وهللوا ثم طلب من أحبابه أن يقطعه الحناق والعهد ببايعوه على الرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً ورسولاً وبه إماماً ومهدياً وعلى الزهد في الدنيا وتركها وعلى الجهاد في سبيل الله رغبة فيما عند الله<sup>(٦)</sup> .

وتجمع للشيخ من دعوته وزياراته المختلفة في أنحاء السودان عدد كبير من الطيبين والمريدين — الدراويش — حتى زاد عددهم عن عشرين ألفاً<sup>(٧)</sup> هم أساس السودان ومنتشوا دولته . وتحول الشيخ من مجرد صوفي ينشد الخلاص لنفسه إلى صوفي ينشد الخلاص للناس واجتمع من برائس الحكم الأجنبي وظلمه .

(١) الإسلام وحركات التحرير العربية ١٩٢٠ .

(٢) الإسلام وحركات التحرير العربية ١٩٢٠ والموسوعة الحركية ج ١/٢١٠ ، ٢١١ .

(٣) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٨٧ .

(٤) انظر المهدي المنتظر بين المتبعين والمفكرين لباحث والمهدي المنتظر في روايات أهل السنة والشيعة الإمامية دراسة حسينية نقدية د/ عذاب الخمس ٩٥ وما بعدها دار الفصح للنشر والتوزيع عمان ط ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م والأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني ودعوته د/ عبد الوود شلي ط دار المعارف القاهرة عام ١٩٧٩م .

(٥) الأعلام للزركلي ج ٢٠/٦ .

(٦) الإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٢ والأعلام للزركلي ج ٢٠/٦ هامش ١ والموسوعة الحركية لمسي يكن ج ١/٢١٠ ، ٢١١ .

(٧) انظر الإسلام في القرن العشرين ١٠٥ ، ١٠٦ والأعلام للزركلي ج ٢٠/٦ .



وبدأت مرحلة الجهاد وعزم الشيخ على مقاومة الإنجليز ومن معه من الدراويش . وأصدر فتواه المشهورة بإعلان الجهاد ضدهم وكان ذلك عام ١٨٨١م<sup>(١)</sup> واتبع ذلك بتعبئة الناس فحشد الحشود وجند الجنود . وأرسلت السلطات السودانية باعترين بمناقصيلان من المشاة ومظلهما من الفرسان للقضاء على المهدي وأتباعه من الدراويش . وما أن رست الباعترتان في ليلة الجمعة ١٦ رمضان عام ١٢٩١م حتى انقض عليهما أتباع المهدي وأنصاره وأبادوا من فيهما إلا قليلاً وارتدت الباعترتان هرباً إلى الخرطوم لتبلغا أخاكم العام نأ الكارثة وتذيعا في الناس نأ انتصار المهدي وأنصاره العزل على الجنود المدججين بالسلاح<sup>(٢)</sup> ثم أمر المهدي أتباعه بالهجرة إلى جبل ماسة بالقرب من جبل قدير في جبال التوبة بكردفان . فحقق نصره الثاني في معركة راشد أيمن . أحد الأتراك الذين أرادوا القضاء على المهدي في كانون الأول من ديسمبر عام ١٨٨١م ثم سقطت الأبيض في ١٩ كانون الثاني " يناير " ١٨٨٢م فكان لهذه الهزائم صدى مدوياً في لندن والقاهرة والخرطوم<sup>(٣)</sup> فعزمت المجلعرا على أن ترسل حملة كبيرة بقيادة الكولونيل وليم هكس Hicks وقبل أن يتلقى به المهدي كتب إليه يدعو وجنده إلى الدخول في طاعته والإيمان بدعوته . ولكنه أبى ذلك بصلف وغرور<sup>(٤)</sup> .

للم يجد المهدي بدأ من لقائه والتقى الجيشان في معركة شيكان . وبذكاء منه استطاع أن يستلجج هكس وقواته إلى الوادي . ثم انقض أتباع المهدي — الدراويش — على هكس وجيشه فأبادوهم ولم ينج منهم إلا القليل وقتل هكس

(١) انظر الموسوعة الحركية فتحى يكن ج ١٤٩/٢ .

(٢) انظر الإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٢ ، ١٢٣ والموسوعة الحركية فتحى يكن ج ١٥٢ ، ١٥١/٢ .

(٣) انظر لإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٣ والطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٩٦ — ١٠٠ .

(٤) كيف يدخل في طاعته ويؤمن بدعوته . وهو الإنجليزي والقائد المشهور الذي قال " لو سقطت السماء لقعنا بالسفلى ولو ملأت الأرض لبنها بقوائم السف والرجل الخيل . هل ولبت غروراً رصلاً أكبر من هذا ؟

وكبار ضباطه <sup>(١)</sup> حتى قال أحد البعثين " لم ينج من جيش هكس سوى ٣٠٠ رجل <sup>(٢)</sup> ولقد ردت محاسن المهدي بما لا يزيد عن ٥٠٠ قتيل <sup>(٣)</sup> وكان من آثار هزيمة شيكان أن قامت الحكومة البريطانية وإعلان عجز مصر عن إخماد الثورة المهدية . وبدأت تنتهج سياسات جديدة بإخلاء السودان وسحب الحاميات المصرية منها . ولتنفيذ سياسة الإخلاء كلفت بريطانيا الجنرال غوردون " نابع ثورة لايبيج في الصين " للقيام بهذه المهمة . وفي الحال بعث إلى المهدي بكتاب يهدي فيه استعداده للاعتراف به سلطاناً على كردفان . وكان رد المهدي عليه بحدية عبارة عن ثياب الدراويش والأنصار — حبة وسروال .. وحذاء وعباءة . ودعاه إلى الدخول في الإسلام . فغضب غوردون من رسائل المهدي وطلب منه إلا يكتب إليه مرة ثانية <sup>(٤)</sup> وعزم المهدي على مهاجمة الخرطوم والاستيلاء عليها وبعد حصار وقتال عفيف استطاع المهدي ومن معه من الدراويش أن يقتحموا أسوار المدينة وسقطت في يده عام ١٨٨٥م وعندما شاهد غوردون ذلك أسرع إلى سطح قصره بملابس لونه ورأى التوالد قد أغلقت وأنه سقط في أيدي أعدائه . وعندئذ تقدم أربع رجال إلى مكان غوردون في قصره . وكان أولهم طه شاهين الذي قلعه بحرية في جسده .. وأما الرجال الثلاثة فقد تدافعوا نحو جسده وقطعوه إرباً . وقطعوا رأسه وأرسلوها إلى المهدي في أم درمان . وعلفت رأسه هناك على أحد فروع الأشجار ... وكان المهدي لا يرغب في قتل غوردون بل كان يود أسره سياً لينقذ به أحمد عرابي <sup>(٥)</sup>

١) النظر للإسلام وحركات التحرير ١٢٣ .

٢) الطرق الصوفية في القارة الأفريقية ١٠١ .

٣) السابق ١٠١ .

٤) النظر لأعلام الإسلام . مهدي الله . الأستاذ توفيق أحمد البكري ٨٩ لجنة ترجمة دائرة المعارف الإسلامية دار إحياء الكتب العربية ١٩٤٤م والحركة المهدية بين التأويل والتأخر د/ صالح أحمد السلوت ٥٣ دار الأندلس ط ١٤١٩هـ — ١٩٩٨م والإسلام وحركات التحرير ١٢٤ .

٥) النظر للطرق الصوفية في القارة الأفريقية ١٠٦ باختصار وتصرف والإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٥ والأعلام للزركلي ج ٢٠/٦ .

وقد أكد السوروستون تشرشل هذه الأحداث . فرافق بذلك الباحثين العرب المسلمين يقول " هجموا عليه — أي الدرايش — ولم يحاول حتى استعمال مسدسه — وأعمالوا عليه طعناً في أجزاء مختلفة في جسمه وقع على درجات السلم . هنالك أجهزوا عليه فقطعوا الرأس وجعلوها للمهدي وأعملوا في باقي اللجنة حتى لم يبق منه شيء إلا أكوام لحم وعرق ممزقة مليئة بالدم <sup>(١)</sup>

وانتقل المهدي وحكومته إلى الخرطوم بعد أن خضعت السودان له . وبذلك ححرر هذا المجاهد بلاده من وجز الكفار والمستعمرين <sup>(٢)</sup> يقول الأستاذ ضرار " ولم يحدث في كل عصور تاريخ السودان أن توحدت البلاد بأسرها تحت زعامة وطنية كما حدث في عهد المهدي . فهو الذي أعطى البلاد وحدة دينية ووطنية . وأزال الفوارق الطائفية الدينية . والتعرة القبلية وفي ذلك التاريخ برز السودان كقطر قوي أصبح قبلة المسلمين في جميع بلادهم .. وإن قل الإيمان بالمهدي في القرن العشرين كمهدي جاء لنصرة الدين . لأن مكاته القومية وزعامته الوطنية مازالت ساعية في نفوس السودانيين جميعاً <sup>(٣)</sup> .

ويصاب المهدي بمرض شديد — هو التيفوس ظل يعاني منه فترة حتى لقي وبه وهو ابن اثنين وأربعين سنة عام ١٨٨٥ م بعد أن عين النعاشي <sup>(٤)</sup> خليفة له . وهذا الخليفة كان صولياً هو الآخر . على الطريقة السماوية . وقد تغيرت الأوضاع في عهده فتألت عليه قوى الشر من الداخل والخارج — الفورات

(١) انظر تاريخ الثورة المهدية والاحتلال البريطاني للسودان — سوروستون تشرشل ترجمة عز الدين محمود دار الشروق القاهرة ط ١ سنة ١٤٢٧هـ — ٢٠٠٧ م .

(٢) الموسوعة الحركية لصحي يكن ج ٢ / ١٥٠ .

(٣) انظر لتاريخ السودان الحديث ضرار صالح ضرار ١٦٤ ، ١٦٥ .

(٤) النعاشي : هو عبد الله بن محمد النعاش . من قبيلة النعاش . ولد في بادية المغرب الجنوبي من دارفور عام ١٢٦٦هـ — ١٣١٧هـ — ١٨٥٠ — ١٨٩٩ م اصل بالمهدي فكان من أنصاره . وكان دويحاً مظه . سار على دربه في الجهاد . قل هو وجماعة من أصحابه على يد كشتير القائد الإنجليزي في السودان . انظر ترجمته في الأعلام ج ٤ / ١٣٣ .

العشيرة والأجيش والبريطانيون والإيطاليون والبلجيكيون . وكانت بريطانيا أقوى هذه الدول . وأرادت أن تثار لقتالها وأن تستعيد هيبتها ومكانتها في السودان فجهزت جيشاً كبيراً وأسندت قيادته إلى كنيشر . وكان مكوناً من ٢٥ ألف رجل ومشاة وعدد حربية حديثة .. واستطاع هذا الجيش أن تضرب المجاهدين السودانيين برصاص المدافع الرشاشة حتى حصلهم .

ولما رأى العمايشي وأصحابه أنهم قد خسروا المعركة انفضوا فراء الصلاة وجلسوا هادئين ينتظرون الموت ببحان ثابت كما هي عادة الزعماء السودانيين عندما يخسرون المعركة الفاصلة فلا يولون الأدهار . ولم يبق من أنباغ العمايشي إلا الشيخ عثمان بن دقنه <sup>(١)</sup> الذي رفض الاستسلام والتوقف عن الجهاد فأخذه السلطات البريطانية وأودعته السجن وظل في سجن حلفا حتى توفى في ٨ كانون الأول ديسمبر ١٩٢٦م <sup>(٢)</sup>

ومن أعمال كنيشر الزيرية وضعه الألفام في ضريح المهدي . فلهذه القبة ولم يق من الضريح سوى حيطانه القائمة . ثم أمر ببش القبر واستخراج الجثة وقطع رأسها ثم أرسلها إلى المتحف بلندن ، بعد أن تبخر العظام . ولم تعرف البلاد معل هذه الزيرية إلا في عهد كنشتر عند استيلائه على السودان إذ يرجع بالعالم إلى عهود تمرقه في الهندية <sup>(٣)</sup>

١ عثمان دقنه : هو عثمان بن دقنه بن أبي بكر من أمراء الدراويش في السودان ولد عام ١٨٣٧م نشأ وتعلم في سواكن وتعلم التجارة والسنة فروته . ولما قامت ثورة المهدي رحل إليه وبقي معه فزلاه السودان الشرقي ولما مات المهدي والى خليفته العمايشي وانضم إليه وقام بجيش المصرية والبريطانية فظفر وأسر الكثير واستمر في دفاعه وجهاده = (٤) حتى عماته أحد أقربائه فأسلمه إلى أعدائه ١٩٠٠م فحمل أسيراً إلى دمياط ثم إلى وادي حلفا حيث مات في مسجده عام ١٩٢٦م انظر الإعلام ج ٢٠٥/٤ .

٢ انظر تاريخ السودان الحديث ضرار صالح ضرار ١٣٦ - ١٤٣ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ والإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٦ ، ١٢٧ .

٣ انظر الإسلام وحركات التحرير العربية ١٢٧ .

والخلاصة أن الشيخ محمد أحمد المهدي فجر أكبر ثورة إسلامية في القرن الثالث عشر - التاسع عشر الهلادي . وأنشأ حركة مقاومة إسلامية أرعبت الدول الاستعمارية . واستطاع هذا الزعيم الصوفي استقلال الطرق الصوفية وقبائل السودان المختلفة لعنف صفاً واحداً هو القضاء على الاستعمار وأعوانه . وأقام مجتمعاً متكاملأ اتخذ من الشريعة الإسلامية منهجاً له في الحياة حتى تولى - وولى بعده التعاشي - الذي أرسى الدولة المهدية على أسس ثابتة حتى أواخر القرن التاسع عشر<sup>(١)</sup> .

وبعد فإن هذه النماذج المنتخبة من غماذج كثيرة لو ذكرناها لغال بنا المقام وخرج البحث عن إطاره - تربياً أمراً حقيقياً واقعاً - لا وهماً عيانياً إن التصوف ليس محجولاً ولا إنزماً كما ادعى البعض - كما أنه ليس توكلاً وهواناً كما يراه البعض الآخر إن التصوف قوة وبأس . وجهاد ونضال . ونفس ملهمة عاملة - إنه تصعد بالحياة إلى أعلى ارتفاع بالقيم الإنسانية إلى ما هو أرفع وأسمى<sup>(٢)</sup> .

والصوفية التي قللناها في هذه النماذج هي صوفية تطبيقية أخرجت التصوف من إطاره النظري إلى إطاره العملي . وطبقت آيات وأحاديث الجهاد تطبيقاً عملياً تمثل في مقاومتها للمستعمر والغازي . الذي احتل أرضها واسعى على خوارقها واستعبد أبنائها وجعلهم إذلاء خاضعين .

وقد استطاعت الطرق الصوفية بما لها من مكانة ومولة في قلوب الكثر من الناس أن تجدد الجنود وتحبش الجيوش فقاموا بثورات في مختلف البلاد من القارة الأفريقية .

وسجلوا بأحرف من نور بطولات وتضحيات لا ينساها التاريخ على مر العصور والدمور وعلى الذين يتكبرون هذا الدور البطولي أن يراجعوا كتب التراث

(١) الطرق الصوفية في القارة الإفريقية ١١٠ ، ١١١ باعصار وتصرف .

(٢) انظر الإطار الدفاعي عند الصوفية الأستاذ أحمد الخطيب ١٠١ .

ويفرأرها بإنصاف وتجرد ويشهدوا بالحق والحقيقة فإن الله سائلهم عنها وقد قال الله تعالى " وإدا قلتم فاعدلوا " (١) وقال " ولا يجر منكم شتان قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى " (٢) .

كما أن هذه النماذج فضحت الدول الأوربية وكشفت عن أطماعها التي لا تنتهي واستغلالها الذي لا يقف عند حد — إن الاستعمار هو الوجه الحقيقي لهذه الدول مهما حاولت تجميله بصور شكلية وتزينه بأمور وهمية لإخفاء حقيقة فإن التاريخ لا ينسى ما فعلوه بالإسلام والمسلمين في العصر الحديث .

ولكن هل كانت الطرق الصوفية كلها على هذا النحو من الجهاد والمقاومة ؟ وتأسف أن نقول لا . لم تكن الطرق الصوفية كلها على هذا النهج من الجهاد والمقاومة للمستعمر — فهناك من عاون المستعمر وسأله وصار في ركابه — بل وصاحره . ومواء أكانت هذه الفرق كثيرة أم قليلة فإنها تسجل إنخراطاً في السيرة وميلاً في المسيرة وهذا ما نحاول إبرازه في البحث القادم إن شاء الله — .

(١) الأنعام آية ١٥٢ .

(٢) المائدة آية ٨ .

## "الطرق الصوفية المحاولة"

من الأمور البديهية أن من لم يجاهد ويقاوم المستعمر من الطرفين فلا بد أن يعاونه ويساعدهم لأن القضية لا تتحمل إلا أمرين — إما المجاهدة وإما المعاونة — فمن كان مجاهدا لا يكون معاونا ، ومن كان معاونا لا يكون مجاهداً .  
والمعاونة ليست مقصورة على تعطيل شرعية الجهاد فقط ، بل السكوت عن المستعمر وعدم الاعتراض عليه والرضا بأفعاله وهذا لا يقل في نظري عن المعاونة المباشرة .

وثبوت المعاونة يعني تحول المسار وتغيره عند بعض الطرقية وهو أمر في غاية الخطورة بحجج ظنوا أنها شرعية — جهلاً بأحكام الشرع والدين وطعماً في الواجهة والمكائنة والمال . حتى وصل الأمر إلى العمالة والتجسس كما سيأتي :  
والدول الاستعمارية تدرس نفسية الشعوب قبل استعمارها وتقوم بعملية مسح شبه كاملة للبلاد التي يراد استعمارها والتركيز على من يؤثر في الناس ويتأثرون به . وخاصة الطرقية — من حيث عدد أتباعهم . وأصنافهم الاجتماعية وعدد زواياهم ووظائف هذه الزوايا — ومهامها — وخاصة وزعماً الاقتصادي والاجتماعي وميولاتها . وانتماءاتها السياسية <sup>(١)</sup> وهذا ما فعنوه بالقارة الأفريقية يقول أحد المختصين بشئون الطرق في شمال أفريقيا " بول ادينو " إن شيوخ الطرق يميلون إلى المال والنفوذ — وهم يعرفون أنهم إن قاوموا الدول الحامية فإنهم لن يحصلوا على شيء أي منها <sup>(٢)</sup> .

(١) انظر الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية الطيب الطيبي ١٩٧٩ ، ٨٠ ، ٨١  
(٢) انظر تاريخ المغرب في القرن العشرين روم لانتو ١٩٤٠ ترجمة نقولا زيادة ومراجعة د/ ليس فريجة  
نشر وموزع دار الثقافة بيروت بالاشتراك مع مؤسسة فريكلين للطباعة ونشر بيروت نيويورك





**Emile Dermong** يقول المؤرخ الفرنسي إميل دارمنجم ت ١٩٤٥ hom إن ضريح الولي سيدي عابد <sup>(١)</sup> كان يزوره سنوياً من ٨٠ - ١٠٠ ألف زائر من الجزائر العاصمة ووهران ومناطق أخرى . ويتم الاحتفال تحت حراسة الدرك والأمن الفرنسيين المجندين خصيصاً لهذه الوعظات <sup>(٢)</sup>

وفرنسا لا تفعل ذلك حباً في الجزائريين والطوقيين وإنما تفعل ذلك لأنه في مصلحتها إذ أن شيوع الفكر الطرقي القائم على التسليم والمسالمة من شأنه أن يثبت أوتادها ويقوى أركانها . فالاستعمار كما يرى أصحاب الطرق الصوفية قهر الله ومن عند الله - وإذا كان من عند الله فمقاومته حرام <sup>(٣)</sup> ومن ثم عطلت نصوص الجهاد التي تأمر بقتال المستعمر ومقاومته .

وما ينبغي تسجيله هنا أننا نجد الطريقة الواحدة في ذاتها لها دور المقاومة في مكان ودور المعلنة في مكان آخر . وما ذلك إلا بتأثير رجال الطريقة القائلين عليها في المكان ذاته . فمثلاً الطريقة التجانية اتخذت طريق المعاونة مع المستعمر الفرنسي في الجزائر وغيرها .

بينما اتخذت دور المقاومة مع نفس المستعمر في السودان الغربي "السنغال" وما حولها بقيادة الشيخ الأزهري عمر قوتي <sup>(٤)</sup> وعد ذلك صاحب حاضر العالم ذلك

(١) تأمل مدى اهتمام الفرنسيين بهذه الأضرحة وحراستها بقواتها الخاصة . هل تفعل ذلك حباً في الجزائريين وأصحاب الأضرحة أم لمصلحتها .

(٢) انظر قصة الصراع بين المسلمين الخواري والإسلام التي مقال على شبكة الإنترنت منتديات المهدي :

[Http://www.alnaibdy.net](http://www.alnaibdy.net)

(٣) انظر الصوفية الوجه الآخر د/ محمد جميل غاري ١٠٧ إعداد عبد التعم الجداوي د/ت .

(٤) هو عمر بن محمد بن عثمان البوني السنغالي الأزهري التجاني ولد سنة ١٧٩٧م في قرية الفار من بلاد ديمار - حفظ القرآن على يد والده - وتعلم على يد بعض مشايخ الأزهر كالشيخ محمد الفروسي والشيخ حسن العطار وله مؤلفات أهمها رماح حرب الرحمن على نحو حزب الرحيم . وميوسف السعيد . وسنة السعادة تولى عام ١٨٦٤م انظر ترجمته في النجاة د/ علي بن محمد فضل الله ٧٤ .

من الغرائب فقال " ومن الغريب أننا في الجزائر تصح بالولاية للفرنسيين ولي السودان ترفع راية الجهاد " (١)

كما أن البلد الواحد يوجد فيه التياران — تيار المقاومة — وتيار المعاونة — فمعظم البلاد التي ذكرناها في المقاومة — هي التي سذكرها في المعاونة — ومعنى ذلك أن جمهور الناس في هذه البلاد يتأثرون بالطريقة قوة وضعفاً وإيجاباً وسلباً — كما يعطي ذلك مؤشراً على مدى اعتقادهم وثقتهم وتحسبهم بها في الحالتين . والمقصود بذلك أننا لا نعمم الحكم فلا نطلقه على جميع الطرقة في العصر الحديث . فالتعميم لا يصح في الأحكام ولا يصلح في الأبحاث . ولذلك سذكر الطريقة في كل بلد على حدة مستقلة بذاتها لإبراز موقفها إيجاباً للحق وإظهاراً للحقيقة .

#### ١. في مصر :

الطريقة النخعية الخلووية في مصر تسبب إلى الشيخ محمد الفهمي الطنطاوي ت ١٨٩٣ — ١٩٣٦ م (٢) وهذه الطريقة لها صلة ببريطانيا منذ تأسيسها يقول أحد الباحثين " إن هذه الطريقة أسستها بريطانيا من أجل محمد الفهمي الطنطاوي — والذي يعد من أكبر أعيان بريطانيا . لذا ألعمت عليه وأصبح ديعاً هذه الطريقة ومدافعاً ومحامياً لمصالح بريطانيا (٣)

وشيخ الطريقة البكرية ونقيب الأشراف السيد خليل البكري (٤) ت ١٢٢٣ هـ كان من المتعاونين مع الفرنسيين أثناء احتلالهم لمصر سنة ١٧٩٨ م

(١) حاضر العالم الإسلامي ج ٤٦/٣ والبعجانية ٧٠ .

(٢) انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ج ٣٢٥/٦ والصولي فيدد الشيخ محمد الفهمي الطنطاوي مقال على شبكة الإنترنت متتبات العرب [http . w . w . w algharib net](http://www.algharib.net)

(٣) انظر السيد البدوي محمود أبو ربة ١٩٦ ، ١٩٧ مطبعة الإمام — مصر — والطرق الصوفية

د/عبد الله السهلي ١٧٠ دار كنوز أشيلا الرياض ط ١ سنة ١٤١٦ هـ — ٢٠٠٥ م

(٤) انظر الطرق الصوفية د/ عبد الله السهلي ١٧٠ .

وكذلك مع البريطانيين . يقول فريد دي يونج عن خليل البكري هذا " فقام الفرنسيون بتعيين خليل في هذا المصب " شيخ السجادة البكرية " الذي كان يشغله من قبل أعضاء من الأسرة البكرية . بل وعينه الفرنسيون عضواً في ديوان القاهرة — الذي أنشأه الفرنسيون — فتعاون بإخلاص مع الغزاة طوال فترة الاحتلال الفرنسي <sup>(١)</sup> تأمل قوله متعاون معهم بإخلاص يعني أصبح موالياً في كل شيء طوال فترة احتلالهم .

وينتهي الاحتلال الفرنسي ليحل محله الاحتلال البريطاني ويحرص الإنجليز على إقامة علاقة مع عائلة البكري فيأخذون — محمد توفيق البكري إلى بريطانيا ليري على أعينهم وينشأ على مبادئهم ليعود مستكماً أداة الرعاية الإنجليزية . وكان هو والخطيب عباس قد تعلموا في معهد واحد في بريطانيا . وبعدده أخذوا مراد البكري به عبد الحميد البكري وطبعوه على غراهم وزوجوه من بناتهم ثم أعادوه ليتولى مشيخة الطرق الصوفية بمصر وظل بها إلى سنة ١٩٤٧ م <sup>(٢)</sup> .

ويذكر يونج أن الشيخ محمد توفيق البكري نقيب الأشراف أيضاً كان متواطئاً مع اللورد كرومر المعتمد البريطاني في مصر — وهو أحد الشخصيات المتمتعة بحماية كرومر <sup>(٣)</sup> .

وتتحسن العلاقة بين الشيخ البكري وخطيب مصر عباس حلمي . ويطالب الأول بقيام حكومة بولانية ويوجه خطاباً مفتوحاً لأمير ويلز " جورج الخامس " وقد أثار ذلك الخطاب كثيراً من الفلاقل والمهاج والإثارة — وأصبح مكروهاً من الإنجليز وخاصة بعد أن ساهم أيضاً في الأنشطة الرامية إلى تدعيم حركة الجامعة الإسلامية الشاملة " .

(١) انظر تاريخ الطرق الصوفية في مصر في القرن التاسع عشر فريد دي يونج ٩ ترجمة عبد الحميد

لهي الجمال ط الهيئة العامة المصرية للكتاب ١٩٥٠ م .

(٢) انظر السيد البدوي محمود أبو ربة ١٩٩٠ ، ١٩٧٠ .

(٣) الطرق الصوفية في مصر فريد دي يونج ١٨١ .

## (١) Pan es lamia mave ment

وما ينبغي ملاحظته وتسجيله هنا تبين موقف الشيخ محمد توفيق البكري . فهو في البحث السابق من المقاومين . وفي هذا البحث من المعاونين فكيف ذلك ؟ حاول البعض أن يعالج هذا التباين ففسره بنار السياسة التي تحرق من يقترب منها . وقد كان بين الشيخ البكري وخديوي مصر إحن ومحن . وأراد الخديوي أن يتخلص من البكري فرماه بالجنون . كما هو شأن الساسة فيمن يعارضهم . ونقل الشيخ البكري على أثر ذلك إلى مصحة نفسية في بيروت عام ١٢٣٠هـ — وبقي ١٦ عاماً . ثم عاد إلى القاهرة وتولى بعد عامين بعد لصح الأدهاء فيها وتظاهر الناس <sup>(١)</sup> وهذا التفسير وإن أشار إلى حقيقة مهمة وهي مرض البكري النفسي إلا أنه غير معقول لأن الفترة المذكورة كانت في أعربات حياته بدليل أنه عاد إلى القاهرة وعاش عامين ثم مات وحديثنا عن الفترة المتقدمة من حياته والتي هي محل المقاومة أو المعاونة .

وما كان التفسير المعقول لمواقف الرجل المتأينة — أن الرجل كان يقاوم الإنجليز وهذا أمر طبيعي كشأن أي مسلم استيحت دياره واحتلت بلاده من قبل الإنجليز أو غيرهم . فإذا أضيف إلى ذلك مطالبة البكري بالاستقلال ودهوره إلى قيام حكومة برلمانية <sup>(٢)</sup> وتمسكه بموضوع الجامعة الإسلامية فكرياً وعملياً <sup>(٣)</sup> علمنا سر المقارمة .

ثم تحدث خلافات وتوتر للعلاقات بينه وبين الخديوي بسبب طلب البكري تخصيص مبلغ من ميزانية الدولة سنوياً لصالح الأزهر كمساهمة في رواتب المدرسين

(١) الطرق الصوفية في مصر فريد دي بوج ١٨١ ، ١٨٢ .

(٢) الأعلام للزركلي ج ٦٥/٦ ، ٦٦ والإسلام وحركات التحرير العربية ٣٨ ومشاهير ومجاهدين .

لون لان co len an lue

(٣) الطرق الصوفية في مصر ١٨٢ .

(٤) الإسلام وحركات التحرير العربية ٣٧ .

بالأزهر<sup>(١)</sup> ومعارضة للخديوي في اتصاله بالباب العالي. لأن هذا في نظره يناهض القومية المصرية التي يعينها ويرعاها<sup>(٢)</sup> وطنه في الذات الملكية أكثر من مرة<sup>(٣)</sup> وهنا يتدخل اللورد كرومر ويدافع عن الشيخ البكري كشخصية دينية لها مكانتها. وله مآربه الشخصية من وراء هذا الدفاع. فيتعاون معه البكري — وهنا تحدث المعاونة — فكان المعاونة كانت رد فعل نكابة في الخديوي — يقول فريد دي يونج " وربما كان تدخل كرومر لحماية شخصيته دينية كبيرة مثل البكري ناجماً عن أن البكري كان ينشر المشاعر المناهضة للخديوي وكان هذا الإجراء يدعم مركزه في صراع السلطة بينه وبين الخديوي.

وبالنسبة لعدم توفيق البكري نجد أن تدخل كرومر لصالحه كان يضعه في موقف غير مريح على أساس أنه إحدى الشخصيات المتمتع بمحماية كرومر وهو أمر غير مرغوب فيه في ضوء الروح الوطنية القومية التي يتمسك بها<sup>(٤)</sup>.

ثم تتحسن العلاقة بينه وبين الخديوي — رفيق دواسته وصديق عمره لمشاركه في سياسته الرامية إلى تحقيق الحرية من السيادة البريطانية — وبكافة الخديوي على ذلك فحينه نقيباً للأشراف خلفاً للشيخ على البيلاري الذي انتقل إلى مشيخة الأزهر عام ١٩٠٣ م. وهكذا كانت السياسة هي الدافع الأول والحرك الأساسي للمقاومة والمعاونة عند الشيخ البكري وفي النهاية محسوب على الطريقة الصوفية باعتباره شيخاً المشايخ الطرق الصوفية ونقيباً للسادة الأشراف<sup>(٥)</sup>.

وفي سنة ١٩١٩ م قام بعض شيوخ الطرق الصوفية في مصر منهم شيخ الطريقة السمانية بجميع توقيعات تطالب ببقاء الإنجليز<sup>(٦)</sup>.

(١) الطرق الصوفية في مصر ١٨.

(٢) السابق ١٨١.

(٣) السابق ١٨١.

(٤) السابق ١٨١.

(٥) الإسلام وحركات التحرير العربية ٣٦.

(٦) انظر أصول الصوف عبد الله رزوقي ٨٨، ٨٩ مكتبة الزهراء القاهرة ط ١٤١٨ هـ والطرق الصوفية في مصر بين الساسة والسياسة د: زكريا بيومي ٣١ دار الهجرة القاهرة ط ١٤١٢ هـ.

ويجب أن لا ننسى الصلة الوثيقة والعلاقة الحميمة التي كانت بين الجنرال ماكفرسون وهو من أصحاب المناصب الحكومية الرفيعة في فترة الاحتلال البريطاني بمصر وبين رجال الطرق الصوفية وأهمهم الشيخ أحمد مراد البكري شيخ مشايخ الطرق الصوفية . وقد أهداه ماكفرسون دراسته عن الموالد في عام ١٩٤١م<sup>(١)</sup>

#### ٢. ففي تونس :

استغل الاستعمار في تونس الطرق الصوفية استغلالاً مبيتاً لصالحه وكانت سياسته التي اعتمد عليها هي سياسة الاستيعاب والاحتواء والإغراء قارة بالمال وقارة بالمنصب وقارة بالنساء عن طريق المصاهرة وقارة أخرى بالاعفاءات من الجبايات والتسهيلات في المهمات .

ففي سنة ١٩٠٣م توجه سيدي قدور أحد مشايخ الطرق القادرية إلى الوزير الفرنسي "روا" بطلب في إعفاء أحفاده الاثنين محمد وأحمد المزوني من الجبي . وما كان من روا إلا أن لمي طلبه . وفي إبريل ١٨٩٨م طلب نفس الشيخ أن يعفى الخطب والكبن والعشب المرجح إلى زاوية من الجباية . وكان له ذلك إضافة إلى أنه أحفى ابتداء من سنة ١٩٠٩م من ضريبة السخرية . وأكثر من كل هذا . لم يعزل عليه روا بالأموال فرجه له حوالتين . الأولى مقدارها ٨٠٠ فرنك والغاية ٥٠٠ فرنك كإعانة لزاويته<sup>(٢)</sup> .

أما الزاوية التيجانية بعماسين فقد خصها روا بمقدار ٣٠٠ فرنك كتعويض عن ضريبة القانون التي تدفعها الزاوية سنوياً عن تحيلها بمنطقة الجريد التونسي . وهذا النوع من الاعفاء الجباي له كل مبرراته . إضافة إلى القانون الصادر بتاريخ ٢٤ جاتفي ١٨٩٣م ، ٢٠ جويلية ١٨٩٦م والذي يعفى شيوخ الطرق من الخدمة

(١) انظر مقال الأستاذ جمال بدوي — مصر القديمة — الموالد من الفهرونية إلى المسيحية والإسلام —

جريدة الأمل — الأرماء ٢٠٠٧/٤/٤ ع ٢٧١٤٦ لسنة ٥٥ .

(٢) انظر الإسلام الطري د/ لطيفة الأخضر ٩٤ .

المسكوية<sup>(١)</sup> فهل يستطيع الطرقي بعد هذه الأموال والإعفاء من الخدمة العسكرية أن يجاهد الفرنسيين ويقاومهم ؟ كيف وقد أعفى من الخدمة العسكرية ؟  
 وبلغ من سياسة الفرنسيين لاحتواء الطرق الصوفية . أن راحت على المسماة عائشة أخت الشيخ محمد ظافر المدني - مؤسس الطريقة المكنية .. وصاحب الحظوة لدى السلطان العثماني عبد الحميد وأم شيخ زاوية المدينة بمدينة صفاقس بأن منحها ٩٥ ألف فرنك بعنوان " جبراً للأضرار التي لحقت منزلها أثناء قصف القوات الفرنسية للمدينة سنة ١٨٨١ م<sup>(٢)</sup>  
 كل ذلك تبعاً للاعتبارات السياسية التي قدورت كسب العائلة لما لأختها عائشة من علاقة مع السلطات العثمانية . وما قد تقوم به من تسهيل استقرار فرنسا بعونس .. خاصة وإن عائشة المذكورة كانت قد وعدت بعد بتسليمها ذلك المبلغ . بتسخير كل جنودها ونفوذ عائلتها في خدمة فرنسا . على حد قول المصادر الفرنسية<sup>(٣)</sup> .  
 كما أعفت السلطات الفرنسية الشيخ محمد بن عبد الله ابن عائشة المذكورة وشيخ زاوية المدينة بصفاقس من الضريبة الخيرية التي فرضت على المدينة . وهو مبلغ قدر به - ٨٠٠٠ فرنك . مما يجعل تلك العائلة قد نالت إجمالاً مبلغ ٢٣٠٠٠ فرنك<sup>(٤)</sup>  
 وإذا كان هذا عطاء فرنسا لأسرة صوفية واحدة لطريقة صوفية واحدة فما بالك ببقية الطرق الأخرى ؟ يقول الدكتور التليلي العجيلي في معاونته هذه الطريقة المدنية " لولا مهادنتها وسليتها لما نالت تلك الإتاومات والامتيازات<sup>(٥)</sup>

(١) السابق نفس الصفحة .

(٢) الإسلام الطرقي د/ لطيفة الأعظم ٩٤

(٣) الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية د/ التليلي العجيلي ١٢٧ ، ١٢٨

(٤) السابق ١٣٨ ، ١٣٩ .

(٥) السابق ١٣٨ .

وقد بلغ من قوة المستعمر في احتوائه للطرق الصوفية وسيطرته عليها إن قام بتعيين مشايخ الطرق الصوفية في بعض الوظائف التي تخضع مصالحه من ذلك مثلاً .

أن عمران بن عبد السلام الفيوري — مقدم الطريقة السلامية <sup>(١)</sup> قد وظفته سلطة الاستعمار في إعادة العربان الفارين إلى طرابلس الغرب على إثر دخول الاستعمار الفرنسي للبلاد حيث أرجع كثرتهم في عشرة أيام ففي يوم واحد ركب ١٥٠٠ نفساً على حد قوله <sup>(٢)</sup>

أما الشيخ الأزهاري بن مصطفى بن عزوز شيخ الطريقة الرحمانية فقد وقع تكليفه بالاتصال بالشيخ الحفناوي للعمل على انعكالة بقايا المركب الفرنسي الذي غرق بمقبرة من طريقه من سكان جبل خير <sup>(٣)</sup> ولما اندلعت الحرب العالمية الأولى كلفه الكاتب العام للحكومة الفرنسية بمد الدولة بما تحتاجه من الخيل . وحث الأهالي على الانخراط في الجندية فقام بذلك على أكمل وجه . وتقديراً لخدماته وقع تقليده . وسام الشرف الفرنسي . ونشان الانتماء <sup>(٤)</sup> كما أن سعيد بن عمار الثاني من الطريقة الشاذلية <sup>(٥)</sup> كثيراً ما وقع تكليفه بإعادة الهامة كلما خرجوا عن الطاعة حتى حصل بذلك الأمن والاستقرار . كما لعب مقدم التيجانية سعد بن الحاح ناصر دوراً هاماً أثناء حوادث الجنوب فيما بين ١٩١٥ م ، ١٩١٦ م حيث اجتمع أكثر من مرة بأتباع الطريقة وحثهم على الوقوف إلى جانب فرنسا — كما قرأ عليهم عدة تعليمات في هذا المعنى واصله إليهم من شيخ الطريقة الأم بالجزائر <sup>(٦)</sup> .

---

(١) فرع من الطريقة الشاذلية وتنسب إلى مؤسسها المذكور . انظر الطرق الصوفية د/ التليبي ٤٦ .

(٢) السابق ٩٦ .

(٣) السابق ٩٧ .

(٤) السابق ٩٧ .

(٥) أحد فروع الطريقة الشاذلية .

(٦) الطرق الصوفية د/ التليبي المعجلي ٩٧ .



إن هذه النماذج ترمز كيف تمكنت السلطة الاستعمارية بتوظيفها لبعض مشايخ الطرق الصوفية من تحقيق عدة أهداف بأقل تكليف وفي مدة وجيزة كما وفرت لها الأمن والاستقرار في أشد الفترات حرجاً<sup>(١)</sup> كما ضمنت بذلك ولاء هؤلاء الطريقين ووقوفهم في صفهم . وإن قابل ذلك فقدان بعض المشايخ لحياتهم ونفوسهم بين الإباح<sup>(٢)</sup> .

وقد كان لسلطة الاحتلال تدخلاً أقوى من المذكور وهو تدخلها في تسمية مشايخ الطرق الصوفية وتعيين الأكثر ولاءاً للفرنسيين واستبعاد من له نشاط معاد لفرنسا . عن طريق المراقب المدني في تونس<sup>(٣)</sup> . ولا عجب بعد ذلك أن ترى مشايخ الطرق الصوفية يقدمون فروض الطاعة والولاء لأسيادهم الفرنسيين . وتزداد سيادة المستعمر في تونس لاحتواء مشايخ الطرق الصوفية ولكن هذه المرة عن طريق الزواج والمصاهرة . حتى لا تكون هناك أي مقاومة لهم " فقد تزوج شيخ زاوية عين مهدي بالأنسة أوريلي يكار التي تعرف عليها بمدينة " بورردز " أما مولاي عبد السلام شيخ الطريقة الطيبة فقد تزوج بمدرسة إنجليزية . وفي هذه الأيام الأخيرة طلب سيدي حمزة شيخ أولاد سيدي الشيخ يد الأنسة " فري " ابنة المسرول على مراقبة الخطوط الحديدية ... ولا تقف هذه الصداقة عند هذا الحد فقد اشتهر روا الممثل اللنصلي الفرنسي الكاف بصداقته المثينة مع سيد محمد المزوي شيخ القادرية بالكاف مع ابنة بالتني سيدي قدور . وقد كان روا يعرّده على بيته . وقد كان سيدي قدور لا ينقطع عن البناء على سيدي روا طالباً من الله أن يحفظه لترنس<sup>(٤)</sup> .

(١) السابق ٩٨ .

(٢) السابق ٩٨ ، ٩٩ باختصار وتصرف .

(٣) انظر الإسلام الطرقي د/ لطيفة الأخضر ٩٣ .

(٤) المرجع السابق .

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا — كيف يقاتل الطرقي الفرنسيون بعد صاهرهم وصار أجداد أبنائه وأحواله وخالاته منهم ؟  
 إن الذي حدث هو العكس فبدل أن يقاتلهم الطرقيون قاتل الطرقيون معهم في حربهم ضد ألمانيا . فصاروا بذلك في ركبنا الفرنسيين داخليا وخارجيا " فقد دعا بعض شيوخ الزوايا أهالي تونس للانخراط في الجندية للمساهمة في الحرب إلى جانب فرنسا — ضد ألمانيا — مثل الأرهاري بن مصطفى بن عزوز شيخ الزاوية الرحمانية بنقطة وشيخ الزاوية التيجانية بو غراوة المتولي التيجاني الذي شجع ابنه الشريف التيجاني على الانخراط بنفسه في عسكر زواوي الصف الرابع للمساهمة في الجبهة الفرنسية <sup>(١)</sup> .

ويستحيل على شخص قاتل معهم وانخرط في صفوفهم أن يقاتلهم . ومن يقرأ النص التالي يعلم مدى البعية والولاء من الطرق الصوفية — لفرنسا — وهذا النص يكاد يكون موحداً لرسائل الولاء — يعني أنه سمة عامة وليس تصرفاً فردياً أو شخصياً . يقول النص الموجه إلى المقيم العام الفرنسي بعونس " لقد حزنا وكتبنا عندما علمنا بأن زعماء الحكومة العثمانية قد التحقوا بألمانيا الموحشة في هذه الحرب . وهذه المناسبة تجدد اعباءات ولاننا لملكنا المحبوب وإلى الأمة الحامية لنا " الإمضاء " محمد بن شعبان شيخ القادرية الأكبر . محمد البشير شيخ الرحمانية الأكبر . أحمد الشريف . شيخ المساوية الأكبر <sup>(٢)</sup>

أما الإعفاءات والتسهيلات التي منحها المستعمر الفرنسي لأرباب الطرق الصوفية فكثيرة كالإعفاء من الخدمة العسكرية . وبعض الأدوات المولية . ومن بعض المحاكمات . وكذلك التسهيلات والإميازات أيضاً كالمنح المادية والقروض المالية والحوالات العينية <sup>(٣)</sup> .

(١) الإسلام الطرقي ٨١/٨٢ والطرق الصوفية د/ الطليلي المعجالي ٩٧ .

(٢) الإسلام الطرقي د/ لطيفة الأخصر ٨٦ .

(٣) انظر الطرق الصوفية د/ الطليلي المعجالي ٩٣ ، ٩٤ .

وهذه النماذج الأخرى نجعلنا نقول : إن المقاومة كانت ضعيفة إن لم تكن معدومة . وأن الإطار العام والخط الدفاعي عند أرباب الطرق الصوفية يكاد يكون معدوماً . ولذلك دخل الفرنسيون تونس بلا مقاومة تذكر .

ومن القصص المشهورة التي نشرها الذين يشعرون على الطرق الصوفية وسيلتهم المقيمة في قضية الجهاد ما ذكره مصطفى كامل في كتابه المسألة الشرقية عن سقوط القيروان " في تونس " أن رجلاً فرنسياً دخل الإسلام وبهي نفسه سيد أحد القنادي واجتهد في تحصيل الشريعة حتى وصل إلى درجة عالية وعين إماماً لمسجد كبير بالقيروان ...

فلما اقرب الجنود الفرنسيون من المدينة استعد أهلها للدفاع عنها . وجاءوا يسألونه أن يستشير الضريح الذي في المسجد . ودخل سيد أحمد الضريح . ثم خرج يقول .. إن الشيخ ينصحكم بالتسليم ، لأن وقوع البلاد صار هتماً .. فاتبع القوم كلمته ودخل الفرنسيون آمنين في ١٦ أكتوبر سنة ١٨٨١ م<sup>(١)</sup> .

وحكى الرئيس الحبيب بورقيبة قصة شبيهة بهذه القصة مع اختلاف في بعض الألفاظ وفيها أن الشيخ قدم مطرقاً رأسه وهو يقول " لا حول ولا قوة إلا بالله " فلما سأله أتباعه عن الأمر الذي يقلقه قال لهم : لقد رأيت الحضر وسيدي أبا العباس الشاذلي وهما قابضان بحصان جنرال فرنسا .. ثم أدخلوا الجنرال أمرتوس .. يا جماعة هذا أمر الله فما العمل ؟ فقالوا له : إذا كان سيدي أبو العباس واحداً ونحن نحارب في سبيله فلا داعي للحرب . ثم دخل الجيش الفرنسي تونس دون مقاومة<sup>(٢)</sup> ثم يقول أبو رقية " إنني أطلعت على الليزالية الفرنسية فوجدت فيها مخصصات ضخمة للطرق الصوفية لأنها تحذر أصحاب المسلمين عن الجهاد<sup>(٣)</sup> .

---

١) انظر الصوف في الإسلام د/ عمر فروخ ١١ وقد نقل ذلك من المسألة الشرقية لمصطفى كامل ٢١٢ ط مصر ١٩٨٩م والصوفية من الوجه الآخر د/ محمد جميل غازي ١٠٩ وهذه هي الصوفية الشيخ عبد الرحمن الوكيل ٢٠١ ، ٢٠٢ والإسلام الطريقي د/ لطيفة الأخضر ٧٦ ، ٧٧ .  
٢) انظر كتب ليست من الإسلام الأستاذ / محمود مهدي الاستنبولي ٧٤ هامش ١ ط المكتب الإسلامي ط ١٤٠٣هـ — ١٩٨٣م .  
٣) كتب ليست من الإسلام ٧٤ ، ٧٥ هامش ١ .

وإخلاصة في أمر تونس كما تقول الدكتور لطيفة الأخضر وهي أكاديمية  
تونسية وكما يقول الدكتور الطيلي العجيلي وهو تونسي أيضاً أن الطرق الصوفية  
لم تسجل أي مقاومة أمام الاحتلال الفرنسي<sup>(١)</sup> " وأن الموقف العام لهذه الطرق  
يتسم بالسلبية والركون إلى المسالمة والمهادنة إزاء دخول المستعمر الفرنسي إلى  
البلاد التونسية<sup>(٢)</sup>.

وترى الدكتورة لطيفة الأخضر أن المقاومة من الطرق الصوفية إن ثبت لا  
ترجع إلى الدين . وإنما ترجع إلى أمور ذاتية ومصالح دنيوية كالغاء الخربة<sup>(٣)</sup> —  
ومنع الزيارات والمس بالأجناس<sup>(٤)</sup> ... الخ<sup>(٥)</sup> ويزيد د/ الطيلي العجيلي العصبية  
القبلية<sup>(٦)</sup> .

والصحيح تفسير ذلك ببعض المناطق دون الكل . وإلا فهناك مقاومة وإن  
كانت ضعيفة لا تصل إلى مساواة المعاونة .

### ٣. في الجزائر :

سياسة المستعمر مع الطرق الصوفية في بلاد المغرب العربي واحدة . والطريقة  
التي استعملتها فرنسا في الجزائر هي نفس الطريقة التي استعملتها في تونس تقريباً  
ومن وسائل المستعمر في الجزائر . الإغراء بالمال .

يقول الدكتور / عبد الله عبد الرازق " إن الإدارة الاستعمارية كانت تشجع  
رجال الطرق الصوفية وخصوصاً التجانية وكان هذا التشجيع بالمال والنقود<sup>(٧)</sup>  
ويقول جوليان منها على الحكومة الفرنسية " لقد عرفت الحكومة الفرنسية كيف  
تجمع المتصوفة الذين مولتهم وجنتهم<sup>(٨)</sup> .

---

(١) انظر الإسلام الطري ٧٧ والطرق الصوفية د/ الطيلي العجيلي ١٤٩ .

(٢) الطرق الصوفية ١٤٩ .

(٣) أشبه بالخصانة التي تكون لقدم الطريقة وأتباعه في الزوايا الصوفية .

(٤) الأجناس : ويقصد بها الأوقاف العامة والخاصة .

(٥) الإسلام الطري د/ لطيفة الأخضر ٩٦ — ١٠٤ .

(٦) انظر الطرق الصوفية ١٣٣ .

(٧) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٦٥ .

(٨) تاريخ المغرب روم لاندو ١٤٣ والطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٦٦ .

وأرى أن عظمة الشيخ محمد الكير شيخ الطريقة التيجانية في الجزائر والمسماة " بخطبة الأخلص " فيها الخدمات الجليلة التي قدمتها الطريقة لتوطيد الاستعمار الفرنسي في الجزائر . وفي تسهيل مهمة الاحتلال . وما يجب على الأحباب والمريدين أن يفعلوه تجاه حبيبة القلوب " فرنسا " لنرى من خلالها أن التيجانية تحولت من مرحلة المحاولة إلى مرحلة العمالة . قال الشيخ محمد الكير صاحب المسجدة الكبرى " التيجانية " وهو خليفة الشيخ أحمد التيجاني الأكبر مؤسس هذه الطريقة . وهو من الشخصيات التي تسيطر على جميع أرواح الأحباب المريدين التيجانيين في مشارق الأرض ومغاربها " إنه من الواجب علينا إعانة حبيبة قلوبنا مادياً وأدبياً وسياسياً . ولهذا فإني أقول لا على سبيل المن والافتخار ولكن على سبيل الاحساس والشرف بالقيام بالواجب .. أن تصل بلادنا وقبل أن تحتل جبرشها الكرام — كذا ديارنا <sup>(١)</sup> .

ويحل ذلك بقوله " إن فرنسا حلت عنا ما يفل كواهلنا من أعياء الملك والسيادة وحلت الأمن والفرقة والرخاء والسعادة <sup>(٢)</sup> .

ويفتخر بأن جده الشيخ محمد الصغير رئيس الطائفة التيجانية أظهر شجاعة نادرة في مقاومة أكبر عدد لفرنسا . وهو الأمير الجزائري عبد القادر . فيقول " ففي سنة ١٨٣٨م كان جدي سيدي محمد الصغير .. أظهر شجاعة نادرة في مقاومة أكبر عدد لفرنسا . الأمير عبد القادر ... وأن جدي أبي وامتنع أن يري وجهاً لأكبر عدد لفرنسا . فلم يقابل الأمير عبد القادر <sup>(٣)</sup> ثم عدد الأعمال التي قامت بها الطريقة التيجانية لفرنسا . وهي أن :

أ — في سنة ١٨٦٤ م كان عمي سيدي أحمد صاحب المسجدة التيجانية يوعظه مهّد السيل لجندرك البوك دوما . وسهل عليهم السور إلى مدينة بسكرة وعاونهم على احتلالها <sup>(٤)</sup> .

(١) انظر دراسات في التصوف إحصان أبي ظهير ٢٧٤ ، ٢٧٥ إدارة ترهان المستة باكستان د/ت .

(٢) انظر دراسات في التصوف إحصان أبي ظهير ٢٧٥ .

(٣) السابق ٢٧٥ وثيقة الزمر في تاريخ الجزائر ج ٣٠١/١ وما بعدها .

(٤) انظر دراسات في التصوف ٢٧٥ والتيجانية د/ علي بن محمد آل دجيل ٦٨ .

ب — وفي سنة ١٨٧٠م حل سيدي أحمد تشكرات الجزائريين للبقية  
الباقية من جنود " التيراور " الذين سلموا من واقعة " ویش . هوفن " وواقعة "   
ويسانيور " ولكي يظهر ولاءه الراسخ وإخلاصه الكبير . برهن على ارتباطه  
بفرنسا ارتباطاً قلبياً فتزوج من السيدة النصرانية الكاثوليكية " أوريلي بيكار " ...  
وكان زواجها على يد الكاردينال . لافيغري " على حسب الطقوس الدينية  
المسيحية . ولما تولى عنها سيدي أحمد هذا خلفه عليها وعلى السجادة التيجانية  
أخوه سيدي علي . وكانوا يسمونها زوجته السيدتين . ونظرا لجهودات — مدام  
أوريلي هذه المازية السيدية فإن فرنسا الكريمة قد أنعمت عليها بوسام الاحترام  
من رتبة جون الشرف <sup>(١)</sup> ولما أنعمت عليها فرنسا بوسام الشرف نالت الحكومة في  
تقريرها الرسمي ما نصه " إن هذه السيدة قد أدارت الزاوية التيجانية الكبرى بإدارة  
حسنة كما تحب فرنسا وترضى . ولأنها كسبت للفرنسيين مزارع خصبة ومراعي  
كثيرة لولائها ما خرجت من أيدي العرب الجزائريين " التيجانيين " ولأنها ساقطت  
إلينا جنوداً مجتهدة من أحباب هذه الطولية ومريدها يجاهدون في سبيل فرنسا صفاً  
كأنهم بيان مرصوص " <sup>(٢)</sup> .

واليوم نعيش " أيام التيجاني في مزرعة كبرى لها في ضواحي مدينة بعلباس —  
وهران — عيشة المرفين ذوى الرفاهية والنعيم وهي الآن لم تقطع علاقتها بالزاوية  
التيجانية بل لا تزال تسيطر عليها .. وإنما لا تزال على مسيحيتها إلى هذه الساعة  
.. ومن العجيب أن إحدى وستين سنة قضتها كلها في الإسلام وبين المسلمين من  
١٨٧٠م إلى سنة ١٩٣٠م لم تغير من مسيحيتها شيئاً . وهذا دليل على ما كانت  
تكنه في قلبها لغولاء الأحباب الذين حكموها في رقابهم وأموالهم <sup>(٣)</sup> .

(١) دراسات في التصوف ٢٧٥ ، ٢٧٦ والتيجانية د/ دحيل الله ٦٨ والصوفية — الوجه الآخر  
١٩٠ والإنحرافات العقيدة والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين على بن هيثم

الزهراني ج ١/٥٤٢ دار طيبة مكة المكرمة دار عماد .

(٢) دراسات في التصوف ٢٧٦ والتيجانية د/ دحيل الله ٦٨ والإنحرافات العقيدة ج ١/٥٤٢ .

(٣) دراسات في التصوف إحسان المي شهر ٢٧٦ والتيجانية د/ دحيل الله ٦٢ والإنحرافات العقيدة  
والعلمية ج ١/٥٤٢ .

جـ — وفي سنة ١٨٨٩م كان أحد مقاديباس<sup>(١)</sup> عبد القادر بن حمدة قد مات شهيداً مع الكولونيل فلاتين حيث كان يعاونه على احتلال بعض النواحي الصحراوية<sup>(٢)</sup>.

د — وفي سنة ١٨٩٤م طلب مناجون كرميون والي الجزائر العام يومئذ أن تكتب رسائل توصية . فكتبنا عدة رسائل إلى أحباب طريقتنا فأمرهم بالسمع والطاعة لحملته فولامي الفرنسية . وأن يعاونوها على احتلال تلك البلاد وعلى نشر العقيدة فيها<sup>(٣)</sup>.

هـ — وفي سنة ١٩٠٦م — ١٩٠٧م أقام جاسوس برتبة ضابط ويدعى مرات في زاوية كوردان شهراً كاملاً لأداء مهمة سياسية .. وكتب له شيخ الطريقة رسائل توصية إلى أتباعه بهشهم بالاستعمار الفرنسي وتأمرهم بالسمع والطاعة والاستسلام والخضوع العام<sup>(٤)</sup>.

و — وفي الحرب العالمية أرسلنا ووزعنا في شمال أفريقيا منشورات تلغرافية وبريدية استتكر فيها شيخ الطريقة دخول الأتراك في الحرب ضد فرنسا الكرمة .. وأمرنا أحباب طريقتنا بأن يلقوا على عهد فرنسا وعلى ذمتها ومودتها<sup>(٥)</sup>.

ز — وفي سنة ١٩١٦م أجابة لطلب المارشال ليوني عميد فرنسا في مراکش كان سيدي علي — صاحب المسجدة الذي كان قبلي — كتب ١١٣ رسالة توصية للزعماء الكبار وأعيان المغرب بأمرهم فيها بإعانة فرنسا في تحصيل مرغوبها وتوسيع نفوذها<sup>(٦)</sup>.

(١) هي رتبة في الطريقة الحجازية . والمقدم من أجازة الشيخ في تلقين الورد للناس .

(٢) دراسات في التصوف ٢٧٧ والهجاية د/ دحيل الله ٦٨ .

(٣) دراسات في التصوف ٢٧٧ والهجاية د/ دحيل الله ٦٨ .

(٤) دراسات في التصوف ٢٧٧ .

(٥) السابق ٢٧٧ .

(٦) السابق ٢٧٧ باختصار .

حـ - وفي سنة ١٩٢٥م كتب شيخ الطريقة إلى النوار في المغرب الأقمى " فاس " يأمرهم فيها باخضوع لفرنسا<sup>(١)</sup> .

وبالحيلة فإن فرنسا ما طلبت من الطائفة التيجانية نفوذها الديني إلا وأسرت بكل فرح ونشاط بتلبية طلبها وتحقيق رغائبها . وذلك كله لأجل عظمة ورفاهية وفخر حبيبتنا فرنسا النبيلة<sup>(٢)</sup> والله المستول أن يخلد وجودها بيننا لنتمتع برضاها الخالد ، ثم ختم خطبته بالثناء العاطر على كبار القضاة العسكريين والموظفين الفرنسيين واحداً واحداً<sup>(٣)</sup> .

وإذا كان لنا تعليق على ما قمته هذه الطريقة لفرنسا وما منحته إياها فهو أن التيجانية في الجزائر كانت موالية لفرنسا ومعاونة لها . ولولا الخدمات التي قدمتها ما احتلت الجزائر . والحقيقة أن هذه الطريقة ما تركت شيئاً يمكن أن يحقق لفرنسا أطعمها الاستعمارية إلا وقامت به على أكمل وجه حتى لو كان ذلك التجسس جاء في كتاب " تاريخ العرب الحديث والمعاصر " تحت عنوان " المتعاونون مع فرنسا في الجزائر .. إن بعض الطرق الصوفية الذين أشاعوا الخرافات والبدع وبوا روح الانهزامية والسلبية في النضال . استخدمهم الاستعمار كجواسيس<sup>(٤)</sup>

ويقول الدكتور / مبارك محمد الملي : كانت جمعية العلماء في الجزائر تحتوي على اختلاط من هؤلاء .. يعني أصحاب الطرق .. وكانوا يحضرون مجلساتنا لا خدمة لهايتها ولا إعانة لإدارتها ولكن عينا علينا فاجرة تبلغ وتشي إلى إدارة الأمور الأهلية<sup>(٥)</sup> .

(١) السابق ٢٧٧ باعتصار وانظر كذلك منتهى الحقوق الجاني في رد زلات التيجاني الجاني للشيخ حمد الغصن الشنيطي ٦١٦ - ٦٢١ دار البشير عمان الأردن ط ١/١٤١٥هـ .

(٢) دراسات في التصوف ٢٧٨ .

(٣) السابق ٢٧٨ .

(٤) انظر الصوفية الوجه الآخر د/محمد جميل غازي ١٠٩ وقد نقل ذلك من كتاب تاريخ العرب الحديث والمعاصر .

(٥) انظر رسالة الشرك ومظاهرة تأليف مبارك بن محمد الملي ٢٤٨ دار الغرب الإسلامي ط ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م والصوفية نشأتها وتطورها محمد المدة وطارق عبد الحليم ١٠٣ ، ١٠٤ .



وم يقل أمر التيجانية في الجزائر عند هذا الحد بل وقفت في وجه الذين وقفوا  
 راية الجهاد ضد فرنسا . وهو الأمير عبد القادر الجزائري . كما وقفوا في وجه  
 الإصلاحيين أيضاً من أمثال الشيخ عبد الحميد بن باديس <sup>(١)</sup> ومحمد البشير  
 الإبراهيمي <sup>(٢)</sup> وغيرهما .

ذكر روم لاندو في كتابه تاريخ المغرب وثيقة خطيرة بعث بها خليفة التيجاني  
 إلى أتباعه رداً على رسالة المارشال " بوجو " بمناسبة الحرب بين فرنسا والأمير عبد  
 القادر الجزائري سنة ١٩٢٥م يدعو فيها إخوانه إلى موازنة الدولة المسيحية ضد  
 مواطنيهم من المسلمين <sup>(٣)</sup> .

فالتيجانية كانت تقف في وجه الأمير عبد القادر الجزائري لأنه كان يحارب  
 حمية قلبها فرنسا . وقد تقدم أن شيخ الطريقة قال " إن جدي أبي وامتنع أن يرى  
 وجهها لأكرم عدو فرنسا . فلم يقابل الأمير عبد القادر <sup>(٤)</sup> علماً بأن الأمير كان

مكتبة الكونجر الرياض ط ٤ سنة ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م والطريقة وعلاقتها بالاستعمار مستجدات  
 المهدي ٤٠٣ .

(١) هو عبد الحميد بن محمد المصطفى بن مكي بن باديس ولد عام ١٨٨٩م أسس جمعية العلماء  
 المسلمين بالجزائر . وكان شديد الحملات على الاستعمار والطريقة أيضاً له تفسير القرآن ط باسم  
 مجالس التذكير توفي عام ١٩٤٠م انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ج ٢٨٩/٣ والموسوعة الحركية  
 ج ١٣٤/١ - ١٤٣ وابن باديس حياته وآثاره جمع ودراسة د/ عمار الطاهري ج ٧٢/١ - ٩٨ دار  
 الغرب الإسلامي بيروت ط ٢/١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م وعبد الحميد بن باديس العالم الرياني  
 والزعيم السياسي د/ مازن بطياني ٢٧ - ٤٥ دار الفلم دمشق ط ٢ سنة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م  
 (٢) ولد الشيخ محمد البشير عام ١٨٨٩م نفس العام الذي ولد فيه ابن باديس . وهاوكة حياته  
 العلمية والجهادية - له مؤلفات كثيرة وقرائنه وآرائه سجن وعذب توفي عام ١٩٦٥م انظر ترجمته  
 في الأعلام للزركلي ٥٤/٦ والموسوعة الحركية ج ٣٥/١ - ٤٩ .

(٣) انظر تاريخ المغرب في القرن العشرين ١٤١ والطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٦٦ .

(٤) دراسات في الصوف ٢٧٥ ونخبة الزائر في تاريخ الجزائر ج ٣٠١/١ .

صوفياً كبيراً وصاحب طريقة كما تقدم . ولكن شأن بين طريقة صوفية . تقاوم " في البدان " وطريقة تعاون .

ولقد نجحت فرنسا في تجنيد التيجانية بكل طاقاتها لتحقيق مصالحها وخاصة وقوفها في وجه الأمير الجزائري كما نجحت أيضاً في تجنيد بعض الشخصيات الفرنسية لخداع الجزائريين وتضليلهم . وذلك للحصول على فتوى تدل على عدم مشروعية المقاومة التي يقودها الأمير الجزائري من هؤلاء " ليون روش " <sup>(١)</sup> وهو فرنسي قام برحلة إلى مصر سنة ١٨٤٢م متكرراً في زي حاج مسلم من أجل الحصول على موافقة من العلماء على نص فتوى بها من الجزائر تجعل الجهاد ضد الفرنسيين من باب إلقاء النفس إلى التهلكة . ومن ثم ضرورة الرضا بحكم الفرنسيين للجزائر . وعدم شرعية المقاومة التي يقودها الأمير عبد القادر الجزائري <sup>(٢)</sup> .

ولما كانت التيجانية تمثل شوكة للأمير عبد القادر في الجزائر بسبب اعتدادها بفرنسا فقد أراد القضاء عليهم قبل أن يقاتل الفرنسيين <sup>(٣)</sup> واستطاع الرجل أن يكشف أسرارهم ويهتك أسرارهم . وكانت له الغلبة عليهم <sup>(٤)</sup> .

(١) ولد ليون روش " ١٨٠٩ — ١٩٠١م " بمدينة غرنوبل بفرنسا — تعلم اللغة العربية وأصبح فوجياً في جيش الفرنسي الصليبي بحش الأمير عبد القادر عام ١٨٣٧م بحجة إسلامه . وقد نجح في التقرب من الأمير . حتى أصبح كاتم سره وعندما تمكن من معرفة جميع أسرارها وسقطته العسكرية وقدراته المادية وثقافته وضعه وقوته عاد إلى مقر قيادة الجيش الفرنسي . وكان له دور مهم في إسقاط القطيعة بين الأمير والسلطان المغربي مولاي عبد الرحمن . وفي إعداد الخطط الحربية للقضاء على المقاومة " راجع مهمة ليون روش في الجزائر والغرب يوسف منصيرة ١٧ إلى ٤٤ المؤسسة الوطنية للكتاب الجزائر ط الأولى ١٩٩٠م . وموقف الإبراهيمي من الطرق الصوفية المتحولة في الجزائر د/ محمد زرماد ٣٤٢ هامش ١٣٧ بحث بمجلة الشريعة والدراسات الإسلامية الكويت

(٢) انظر الرحلات إلى شبه الجزيرة العربية . ندوة الرحلات إلى شبه الجزيرة العربية ج ١/٢٤٩ من إصدار دائرة الملك عبد العزيز بالرياض

(٣) انظر الطرق الصوفية في القدرة الأفريقية ٩٦

كما وقعت التيجانية في وجه الأمير عبد القادر الجزائري وقتت كذلك في وجه المصلحين " ابن باديس . والشيخ البشير الإبراهيمي " .

فقد رأى الشيخان أن الاستعمار الروحي . والذي يمثل مشايخ الطرق الصوفية لا يقل خطراً عن الاستعمار المادي<sup>(١)</sup> فلا بد من التصدي له والقضاء عليه . وهذا يعني وقوع النزاع بين الطرفين ومن ورائهم الاستعمار والإصلاحيين . ويأتي رجل يدعي محمد بن عليوة ت ١٩٣٤م صاحب الطريقة العلوية ويؤلف رسالة يتجبراً فيها على مقام النبوة الكريم ويرد عليه ابن باديس برسالة شديدة لفظها كثير من العلماء<sup>(٢)</sup> فيمتلأ قلب ابن عليوة وأنصاره غيظاً . وعلى الفور ذهبوا مؤامرة لاختياله وقتله . وأرسلوا له من ينفذها ... وترى له الجاني في الطريق وهو حائد إلى بيته في منتصف الليل وهو على رأسه بمراوة شجت رأسه وفر . ولكن إلى أين ؟ إلى منزل الإمام ليخبا فيه ويقضي عليه بخنجر . ولكن خاب عنه . وقبضت عليه النجدة وكادوا يفتكون به لولا تدخل الشيخ ابن باديس قائلاً لهم — كفوا عنه فليس الذنب ذنبه فما هو إلا صخرة مسخرة<sup>(٣)</sup> ويقصد الشيخ ابن عليوة وأصحابه .

وهناك من يقول إن هذا الاعضاء كان بإيعاز من الإدارة الاستعمارية التي ضالت ذرعاً بالإمام ونشاطه<sup>(٤)</sup> .

وإذا كانت الطريقة التيجانية قد تحالفت في الجزائر مع الإدارة الاستعمارية . فإن موقفها يختلف تماماً في دولة الحاج عمر النوي العكرووي جاء في حاضره العالم

(١) انظر دعوة الإصلاح الإسلامي بين الشيخ عبد الحميد بن باديس في الجزائر والدعاة المعاصرين له في الشرق العربي د/ محمد شعبي عثمان ٤٣٨ .

(٢) السابق ٤٦٩ .

(٣) انظر ابن باديس حياته وآثاره ج ٣/ ١٥٣ — ١٦٣ .

(٤) انظر العلويون والخيال ابن باديس مقال على شبكة الانترنت eolen an bui

(٥) انظر عبد الحميد بن باديس العالم الرباني والزعيم السياسي د/ مازن مطبقاني ١١٣ .

الإسلامي " ومن الغريب أن التيجانية في الجزائر تنصح بالموالاة للفرنسيين وفي السودان ترفع راية الجهاد <sup>(١)</sup>

فقد وقف هذا الرجل لداً عنيداً ومجاهداً كبيراً في وجه الاستعمار الفرنسي بكل ما أوتي من قوة على عكس ما كان في الجزائر <sup>(٢)</sup> والسبب في ذلك يرجع إلى : طبيعة الدراسة التي توسها الحاج عمر التكروري في الأزهر وإقامته في مصر . فقد أثر ذلك في توجه حياته وجعله يكره الاستعمار والمستعمرين ويقاومهم <sup>(٣)</sup> .. وإن الرجل كان ميسوراً وخاصة بعد زواجه من ابنة السلطان محمد بلو بن عثمان <sup>(٤)</sup> بخلاف معظم الطرقة في الجزائر فلم يكن كانوا ينتظرون عطاء فرنسا ونوالها مع حرص على النفوذ والشهرة . لذلك استغلوا هذا الجانب في التيجانيين <sup>(٥)</sup> .

أن جهاد الرجل أثمر دولة أصبحت خطراً كبيراً على الاستعمار <sup>(٦)</sup> يقول أحد الباحثين " أسس الحاج عمر القوي التكروري إمبراطورية كبرى في غرب القارة وطبق فيها أسس التيجانية <sup>(٧)</sup> أما الآخرين فقد باعوها للفرنسيين بثمان مئتي . والذي يلتفت النظر في التيجانية أنها توجه بتلقائية من مشايخها . والقياد من أربابها في الجزائر وجههم المشايخ إلى الفرنسيين لأعانتهم وفي السنغال وجههم الحاج عمر إلى المقاومة فقاوموهم . فالطريقة الواحدة تختلف من بلد إلى بلد ومن شخص إلى شخص حسبما يوجهها هذا الشخص . وهذا ما يجعلها توالي في مكان وتعادي في مكان آخر .

١) انظر حاضره العالم الإسلامي لولرويه سرفارد تعليق الأمير شبيب لوسلان ج ٤٦/٣

٢) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية ٩٦ .

٣) انظر التيجانية د/ دجيل الله ٧٠ .

٤) انظر تاريخ المسلمين في إفريقيا ومشكلاتهم د/ دوالي عطاء الله الجمل وعبد الله عبد الرزاق ٩٩ .

٥) انظر التيجانية د/ دجيل الله ٧٠ ووجوه مجاهدة الحاج عمر التكروري الأهمري .

٦) انظر حاضره العالم الإسلامي ج ٤٩/٣ .

٧) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرزاق ٩٦ .

وهذا ما نجده أيضاً عند القادرية في الجزائر أيضاً . فقد أرسل شيخ الطريقة القادرية رسالة إلى الشعب الجزائري مطالبه فيها بالانضمام للجيش الفرنسي أو تقديم العون المادي للمجهود الحربي يقول ما نصه "وها أنا فرد عنكم أقدم نفسي بإخلاص لدفع إعانة مالية عرضاً عن عجز صحي البلدية قدرها عشرة آلاف فرنك"<sup>(١)</sup> وقارن ذلك بما فعله الأمير عبد القادر الجزائري وهو قادري أيضاً في المرحلة الأولى من جهادة للفرنسيين ففي الطريقة الواحدة للمقاوم والمعاون . والموالي والمهادي . وهذا الأمر من الخطورة بمكان . لدرجة أن الباحث لا يستطيع الحكم بسهولة على طريقة ما بأنها موالية على طول الطريق . أو معادية على طول الطريق والحكم الصحيح أن لكل حالة له حكمها ولكل حادث حديث .

#### ٤ . في المغرب :

حين قام المجاهد الكبير المغربي محمد بن عبد الكريم الخطابي بالجهاد ضد الأسبان في الريف المغربي . في النصف الأول من القرن الرابع الهجري تألب عليه بعض مشايخ الطرق وقاموا بخيائته في كثير من المواقع<sup>(٢)</sup> . فحيوانات بعض مشايخ الطرق الصوفية كانت من معوقات جهاد الأمر ضد الأسبان . ولا ننسى الدور الخبيث الذي قام به ليروي " المقيم العام الفرنسي في المغرب " للإيقاع بين زعماء الثورة وإحداث الفرقة في صفوف القرار . وراح يتحالف مع بعض مشايخ الطرق الصوفية . وخصوصاً شيخ الطريقة الدرقاوية . وقد فشلت خطة ليروي في الإيقاع بين الزعماء في منطقة الريف<sup>(٣)</sup>

(١) انظر عبد الحميد بن باريس / د/ مازن صلاح تظلماتي ١١٤ ، ١١٥ .

(٢) انظر الفكر والثقافة للاماصرة في شمال أفريقيا الأستاذ أنور الجندي ٥٢ الدار القومية للطباعة والنشر بالقاهرة ط ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .

(٣) انظر تاريخ المغرب في القرن العشرين روم لاندو ١٥٣ وتاريخ الربيع في العصر الحديث والمعاصر / د/ شوقي الجمل وعبد الله عبد الرزاق ٢٣٠ .

وإن تعجب فأعجب من شيخ الحديث في المغرب وحافظها — العلامة الشيخ محمد عبد الحى الكتاني<sup>(١)</sup> والذي يعد آية في علوم الحديث ت ١٩٦٢ م وهو أيضاً صوفي كبير — شيخ الطريقة الكتانية<sup>(٢)</sup> كان موالياً للاستعمار الفرنسي في المغرب ومنافحاً عنه يقول الزركلي عنه " ولما فرضت الحملة الفرنسية على المغرب سنة ١٩١٢ م انغمس في موالاة<sup>(٣)</sup> وجاهر بالبيعة لابن عرفة صنعة الفرنسيين<sup>(٤)</sup> وكان على ما فيه من انحراف عن الحادة في سياسته صدى من صدور المغرب<sup>(٥)</sup> . وهذا الذي دعا الشيخ محمد البشير الإبراهيمي يؤولف كتاباً في نقد سيرته سماه " نشر الطي من أعمال عبد الحى " <sup>(٦)</sup> وقد نشرت جريدة أخرى لحظة صورة أربول مسئول فرنسا وهو يمنح وسام الجيوت دونور في ٩ مارس ١٩٥٢ م للكتاني في قصر الأليزية<sup>(٧)</sup> .

---

(١) هو محمد عبد الحى بن عبد الكريم بن محمد الحسى الأندلسي المعروف بعد الحى الكتاني .. ولد وهلم بغنى سنة ١٢٠٥ هـ — ١٨٨٨ م وكان معادياً للأجرة العلوية . اعتقل سنة ١٩٠٩ م سافر إلى كثر من البلدان فصرف على رجال الفقه والحديث في مصر والجزائر والشام والحوار وتونس والقبوران وعاد بأحamal من المخطوطات له مؤلفات كثيرة في الحديث والتصوف تولى عام ١٩٦٢ م انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ج ١/١٨٨ .

(٢) الطريقة الكتانية تنسب إلى أبي القيس محمد بن عبد الكبر الكتاني فقيه مفسر من أهل تاس بالمغرب أسس هذه الطريقة سنة ١٢٩٠ — ١٣٢٧ هـ . انتقد عليه علماء تاس لفساد عقيدته له مؤلفات أشهرها حياة الأنبياء ولسان الحجة البرهانية في الذب عن شعار الطريقة الأحمدية الكتانية انظر الموسوعة الميسرة ج ١/٢٦٦ .

(٣) الأعلام ج ١/١٨٨ .

(٤) السابق ج ١/١٨٨ .

(٥) السابق ج ١/١٨٨ .

(٦) السابق ج ١/٥٤ .

(٧) انظر الطرق الصوفية د/ السهلي ١٦٩ .

ويذكر الدكتور تقي الدين الهلالي عداوة الكتاني للتيجانية — وأن الاستعمار الفرنسي هو الذي فرضه شيئاً للطريقة الكتانية فيقول " وكان الشيخ عبد الحفي الكتاني عدواً للطريقة التيجانية — لأنه كان شيئاً رصيحاً للطريقة الكتانية . وإنما قلت رصيحاً لأن أهل رسلان أعفى الكتانين أنصار الشيخ محمد بن عبد الكبير الكتاني لا يعرفون به — أي بالشيخ عبد الحفي ويقولون إن الاستعمار الفرنسي هو الذي فرضه على الكتانين فرضاً <sup>(١)</sup>

وإذا كان الاستعمار الفرنسي قد أقام شيئاً للطريقة الكتانية . فلا بد أن يوالئهم لأنهم أصحاب نعمة وفضل عليه بالرغم أنه لم يكن المؤسس الفعلي للطريقة وباعتباره هو يقول : الدكتور تقي الدين الهلالي في حوار له معه " والطريقة الكتانية التي أنت شيخها ؟ فقال لي كل الطرائق باطلة . وإنما هي صناعة للاحتيال على أكل أموال الناس بالباطل وتسخيرهم واستعبادهم .. قال أنا لم أسس الطريقة وإنما أسسها غيري " <sup>(٢)</sup> .

وسبب موالاته للاستعمار وانغماسه في الطريقة دخل مع الشيخ الإبراهيمي في معارك . وكانت بينهما وقائع شديدة يقول الدكتور / محمد بن زرمان " ودخل الإبراهيمي المعركة ضد عبد الحفي الكتاني في حماسة شديدة . وكتب مقالات عديدة تحدث فيها عن هذه الشخصية تارة في سخرية وتمكّم وتارة أخرى في ثورة وغضب وكشف عن سوءاته . وأبان عن خيائنه العظيمة لشعبه ودينه . وعن الخدمات الجليلة التي قدمها للاستعمار . كما فضح أسباب زيارته للجزائر عام ١٩٣٨م وقال عنه " إن هذا الرجل منذ كان الاستعمار في المغرب آلة صماء في يده . يديره كما شاء . ويريد على ما شاء بحركة للفتنة فيتحرك ويدعوه إلى تفريق الصفوف فيستجيب . ويندبه إلى التصريب والتخريب فيجده أطوع من بناته ويريد

(١) الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق ٧١٢ ، ٧١٣ دار الحرمين للطباعة ط ٤ سنة ١٤١٣هـ — ١٩٩٣م وصيد القوائد مقال على شبكة الإنترنت Saoud net.

(٢) الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة ٧١٥ .

منه أن يكون حي تهك فيكون طاعونا يهلك وأن يكون له لسانا فيكون لساناً  
وعينا ويداً ورجلاً ومقراضاً لقطع . وفأساً للقلع . ومِعولاً للصدع . وما شاء  
الاستعمار إضاد حركة إلا كانت على يديه البركة . وما شاء العتق على  
العاملين المصلحين والمطالبين بالإصلاح إلا وداهم بالذهاب المنكره والصيلم  
الصلعاء<sup>(١)</sup> .

فولاء الشيخ الكتاني للاستعمار الفرنسي معروف ويمكن أن يقال إن سببه هر  
خلاله مع الأسرة العلوية المالكة كما يقول الزركلي في الأعلام<sup>(٢)</sup> كرد فعل . لكن  
ذلك لا يبرر ولازه أبداً لفرنسا . حتى يذهب إلى باريس ويحضر الإقامة فيها حتى  
وفاته سنة ١٩٦٢م بعد أن نالت بلاده الاستقلال عام ١٩٥٥<sup>(٣)</sup> .

ومن متصوفة المغرب — الجليلاني بن عبد السلام اليوسفي والذي يلقب بأبي  
حجارة<sup>(٤)</sup> . ولد اتصل هذا الرجل بكثير من متصوفة تونس والجزائر . وفي الجزائر  
قام شيوخ الطرق بمجلس دعاؤه بتوجيه من الموظفين الفرنسيين ووعده بتقديم  
العون إذ أتى بالقدرة على القيام بحملة لنصرة الدين<sup>(٥)</sup> . فعلاً قام الرجل بثورة  
على السلطات المغربية لتحقيق مآربه السياسية ليصبح أميراً على البلاد . ودامت

(١) انظر موقف الإبراهيمي من الطرق الصوفية المتحررة في الجزائر د/ محمد زمران ٣٤٦ ، ٣٤٧  
بحث منشور في مجلة كلية الشريعة والنواصات الإسلامية الكويت ع ٤٥ ربيع الأول ١٤٢٢هـ —  
يونيو ٢٠٠١م .

(٢) الأعلام ج ١٨٨/٦ .

(٣) السابق ج ١٨٨/٦ .

(٤) هو الجليلاني بن عبد السلام اليوسفي الوهراني — أحد كبار القواد الدين لسفوا استقلال المغرب  
وعجلوا مجريته في العقد الثالث من القرن الرابع عشر ولد عام ١٢٨٢هـ — ١٨٦٥م وحلب عليه  
كنية أبي حجارة فلا يعرف إلا بما يلقب بالروكي يعني "الثقان" كان ذكياً ادعى أنه من الأسرة الحاكمة  
واستولى على بعض المناطق وحكمها اعدم في فاس ١٣٢٧هـ انظر ترجمته في أعلام المغرب العربي  
عبد الوهاب بن منصور ج ٣٠٣/٦ المطبعة الملكية الرباط ١٣٩٩هـ — ١٩٧٩م .

(٥) أعلام المغرب العربي ج ٣٠٧/١ .



ثورته المحمومة على البلاد سبعة أعوام أنصرف فيها في كثير من المواقع وأقام دولة وعين العملاء والجواسيس في مناصب كبيرة حتى إنه عين كابريل ديلريل الجاسوس التونسي رئيساً لأركان الحرب ومديراً للعلاقات العمومية . وبعد فترة تمكنت القوات المغربية من القبض عليه وعلى أتباعه وحكم عليه بالإعدام سنة ١٩٠٩م<sup>(١)</sup> .

وهذا الرجل ليس صوفياً على الحقيقة وإنما هو دعى انتحل التصوف والتخذته ستاراً لتحقيق مآربه وأغراضه . ولذلك يقول ابن منصور مؤرخ المغرب المشهور وليد الجليلي بقسمه تخلى عن الخدمة واستثمر نخلة التصوف . وبدأ يتجول في القبائل داعياً إلى الله في صورة عابد ناسك وهو يبحث في الحقيقة عن المكان الصالح لإعلان دعوته ولا ناس الأغوار القادرين على القيام بما والاستمالة في سبيلها<sup>(٢)</sup> .

واغتر بدعوته الأغوار والسذج بتدبير من السلطات الفرنسية التي كان يهتمها مثل هذه التورات لأشاعة الفوضى ونشر الفتن في المغرب حتى فمن فوات ويسهل ابتلاعه<sup>(٣)</sup> فأبى حمارة وإن كان جاسوساً وأقام الجواسيس في حكمه لم يكن صوفياً . وإنه كان دعياً . ولست بذلك مع الشيخ الزهراني في جعله أبا حمارة من الصوفية<sup>(٤)</sup> .

#### ٥ . في السودان :

شان ما بين المهدي والختمية أو المرعنية<sup>(٥)</sup> فإذا كانت المهدي قد جاهدت المستعمر وقاومته . فإن الختمية عاونته وساندته . ويكفي الأولى فضلاً أن نالت السودان حربها واستقلالها بما قدمته من جهاد وتضحيات<sup>(٦)</sup> .

(١) السابق ٣٨٩/١ ، ٣٩٠ باختصار شديد .

(٢) السابق ج ٣٠٥/١ .

(٣) السابق ج ٣٠٧/١ .

(٤) انظر الانحرافات المنطوية والعلمية ٥/ الزهراني ج ٥٤٥/١ ، ٥٤٦ .

(٥) نسب هذه الطريقة إلى الشيخ محمد عثمان بن محمد أبو بكر بن عبد الله المرعني المحجوب ويلقب بالحكم إشارة إلى أنه عاتم الأولياء ومنه اشتق اسم الطريقة الختمية كما تسمى المرعنية ربطاً لها بطريقة

وكالعادة المتبعة فإن المستعمر عندما يدخل بلداً فإنه يبحث عن يدعم وجوده وبحث أركانه . وكانت الطريقة خير من يقوم بهذه المهمة وهذا ما فعله الإنجليز عندما دخلوا السودان يقول أحد الباحثين " وجد الإنجليز أن الختمية غير معين لهم في تنفيذ سياستهم وتحقيق مخططاتهم وأهدافهم <sup>(٢)</sup>

ويذكر أبو حسبو أنه عندما تقرر إعادة فتح السودان كان من رأي الإنجليز والمصريين على السواء أن يرافق الجيش الفاتح رجل " من رجال الدين المتبعين في شمال السودان ... وكان الزبير باشا وقتها متفياً فاستشر في الأمر فرشح السيد علي المرغني <sup>(٣)</sup> ليكون رجل الدين الذي يرافق الجيش نظراً لما لطافته الختمية من نفوذ في تلك المناطق . وقد وافق السيد علي المرغني على ذلك حتى يستطيع جمع شمل أتباعه الذين أُرهمهم الحكم المهدي وُفرق شملهم <sup>(٤)</sup>

وانفتح السيد علي المرغني في التعامل مع الإنجليز انفتاحاً كبيراً وتحول من جندي يدافع عن بلده إلى جندي يهاجمها . وتحكي الروايات أنه لم يستكف أن

حد المؤسس عبد الله المرغني المحبوب ولد بمكة عام ١٧٨٣م وأكمل العلوم الشرعية على يد علمائها ودرس الفقه والتفسير والحديث واللغة - وكتب كتاب تاج التفسير وبعض الرسائل في اللغة والتوحيد ومصطلح الحديث لكن غلب عليه التصوف فاشتغل به توفي عام ١٨٥٣م بالطائف انظر الموسوعة الميسرة ج ٢٩١/١ وطائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم دعاة لها أحمد محمد جلي ١٣ - ٢٠ دار مطهر للطباعة والنشر بيروت لبنان ط ١٤١٣/١ هـ - ١٩٩٣ م .

(١) انظر الاستعمار البريطاني في السودان وعرفقه من الإسلام د/ محمد سعيد القفال ٢ - ٥ صحيفة الصحافة الأكروية السودان ع ٤٨٠٤

(٢) انظر طائفة الختمية ٢٦ .

(٣) السيد علي المرغني ولد بمجزوة مشوي مركز مروي بشمال السودان ١٨٨٠م انتقل مع والده إلى كسلا ولما هزم على يد جيوش المهدي تركه والده مع عمه تاج السر الحسن بسواكن وهاجر إلى مصر لعب دوراً خطيراً مع الإنجليز ضد بلاده تول عام ١٩٦٨م انظر الموسوعة الميسرة ج ٢٩٢/١ .

(٤) انظر مذكرات عبد الماجد أبو حسبو ج ٨١/١ دار حبيب للنشر والتوزيع الخرطوم السودان ط

١٩٨٧/١م

يلبس الزي العسكري ويصبح جندياً رسمياً في الجيش الغازي إظهاراً لتأييده للغزو الإنجليزي وتدعيماً لشرعيته<sup>(١)</sup>.

وهذه الرواية طعن فيها الأستاذ محمد أحمد خير وقال إنها لا تثبت من الناحية التاريخية وإنها من مفتريات الإنجليز ومن اختراع جنود كمشعر فيقول " ولا أدري من أين ليحت هذه الفكرة الخبيثة ومكنت في رؤوس الجهلاء مولانا السيد علي المبرغفي كما هو ثابت تاريخياً دخل الخرطوم لأول مرة في ١٩٠٦م وكمشعر دخل السودان وأكمل الفتح في عام ١٩٨٩م والخليفة قتل في أم ديكبرات في عام ١٨٩٩م فكيف يكون السيد علي مع الجيش الغازي<sup>(٢)</sup> يقول " وأغلب الظن أن قرية دخول السيد علي إلى السودان مع الإنجليز هي من اختراع جنود كمشعر .. وإن الإنجليز هم الذين روجوا لهذه القرية<sup>(٣)</sup> "

ونفي الرواية لا ينفي الولاء والمعاونة للإنجليز وهذا من الأمور المشهورة وإلا فكيف نلهم تكريم الإنجليز له . ومنحهم إياه المنح والرواتب وغير ذلك ؟ ومن ذلك أنهم أعادوا له بناء مسجد الختمية الوليبي الذي يعرف في عهد المهدي رغم سياسة الإنجليز المتمثلة في عدم إعادة بناء زوايا الصوفية<sup>(٤)</sup> ومكنوه من الخرطوم . وهناك سعوا إلى تحكيته وقيمته للنور المنوط به وأعدوه ليكون زعيماً دينياً لا لطائفة الختمية فحسب بل لكل الطوائف والطرق في السودان . ومنحته الحكومة بعض الأراضي له ولأفراد أسرته ولعل من أهمها ما يعرف بمخيمته السيد علي — كما

(١) طائفة الختمية د/ جلي ٢٧ .

(٢) انظر الختمية — العقيدة والتاريخ والنهج الأستاذ محمد أحمد خير ٥٦ دار المأمون الخرطوم السودان ط ١٤٠٧/٢ هـ — ١٩٨٧ م .

(٣) السابق ٥٧ ، ٥٨ .

(٤) انظر طائفة الختمية د/ جلي ٢٧ وقد نقل ذلك من The sudan under wing ate والاستعمار البريطاني في السودان وموقفه من الإسلام د/ محمد سعيد القذافي ١ — ٤ صحيفة الصحابة الإلكترونية ج ٤ — ٤٨ .

منحته هو وأخوه أحمد الذي أقر المقام في كسلا راباً شهرياً<sup>(١)</sup> كما منح عام ١٩٠٠م لقب سير ليكون أول زعيم سوداني يحمل هذا اللقب البريطاني حتى الحرب العالمية الأولى<sup>(٢)</sup>.

وقد ورد في خطاب اللورد كرومر ديسمبر عام ١٩٠٠م ما يلي " وإني الآن باسم جلالته سأقصد فرداً من أشرف أعالي السودان المسلمين وساماً إنجليزياً نظراً إلى ما عرضه عنه معادة الحاكم العام لجلالته وهو السيد علي بن السيد محمد عثمان المرغني الشهير<sup>(٣)</sup> وقد اعترف الإنجليز بولاء السيد علي المرغني لهم . ولمدة أربعين سنة فقالوا عنه " إنه تقليدياً وبحكم تربيته رجل محافظ ذو شخصية جذابة وله تأثير عظيم على أتباعه وأنه ظل مزيماً للحكومة البريطانية في ولاء تام ومستمر ولمدة أربعين سنة رغم أنه يتميز بصفة مرالب لا كرجل فعل "<sup>(٤)</sup> ولا اقترح سبيل عام ١٩١٦م إيقاف المنح التي تعطي للسيد علي وأخيه أحمد اعترض ولجأت بقوة قاتلاً " إنما من القلائل الذين يقفون إلى جانبنا في صدق وإخلاص "<sup>(٥)</sup>.

وإذا كان السيد علي المرغني بهذه المصانة فلا عراية أن يكون هو والفراد طائفته الختمية عبولاً ساهرة للحكومة الإنجليزية يقول أحد الباحثين " إن أفراد طائفة الختمية كانوا عبولاً ساهرة للحكومة تكشف وترصد كل تحرك مناوئ لها من أتباع المهدي وبقياء الموالين لها "<sup>(٦)</sup> ويبدو أن حصول السيد علي المرغني على راتب

(١) انظر طائفة الختمية د/ جلي ٢٧ .

(٢) السابق ٢٧ ، ٢٨ ولد نقل ذلك من p . ٩٩ The sudan under wingate .

(٣) انظر السودان عبر القرون - مكى شيكا ٤٨١ دار الثقافة بيروت لبنان ط ٣ / ٥ .

(٤) طائفة الختمية د/ جلي ٢٨ .

(٥) السابق ٣١ .

(٦) طائفة الختمية ٣٠ ، ٣١ .

شهري من الإنجليز هو وأخوه أحمد كان موجوداً من قبلهما محمد الختم الميرغني<sup>(١)</sup> والميرغني الأدريسي في عسر<sup>(٢)</sup>.

ويرى الأستاذ محمد أحمد خير أن السيد علي الميرغني كان على العكس من ذلك تماماً . فالرجل كان وطنياً محباً لبلاده . وكان يرفض الإنجليز . ويواجههم . وكان مسدده لا يفارقه<sup>(٣)</sup> وأنه كان يرفض السلطة الإنجليزية الحاكمة<sup>(٤)</sup> ويرى أنه لولا جهاد السيد علي الميرغني ما نالت السودان استقلالها<sup>(٥)</sup> وكان بودي أن يذكر الأستاذ محمد أحمد خير للسيد علي الميرغني وأتباعه من طائفة الختمية موقفاً جهادياً واحداً يحمل فيه السلاح ويجاهد الإنجليز . ولكني لم أجد ذلك وعلمت أنما يحامله المحب الذي يتقاضى عن عيوب من يحب . وبالقرائة الثانية وجدت أن الرجل لا يحب الختمية لذاتها . وإنما لصلتها بالشيعة<sup>(٦)</sup> . أو على الأقل بأنتمهم الاثني عشرية والمعاصرين من الختمية يتبنون بعض مقولات الشيعة في الإمامة وأهل البيت ... بل إن هناك محاولة لدى بعض الختمية المعاصرين للربط بين الطائفتين في التوجه والمستقبل والمصير<sup>(٧)</sup> وقد اعترف محمد أحمد خير بأن الختمية ينسبون إلى الأئمة الاثني عشرية فقال بعد أن ذكر النسب " وكما هو واضح من النسب أعلاه

(١) هو محمد سر الختم بن السيد محمد سر الختم بن السيد محمد عثمان الختم هاجر من الحجاز إلى مصر وعمل على نشر الطريقة هناك قدم سواكن ليعطد الحملة على عثمان بن وقص - تولى بالقاهرة ١٣٣٤هـ . انظر الختمية محمد أحمد خير ٤٤ ، ٤٥ وطائفة الختمية د/ جلي ٢٣ هامش ٢ .  
(٢) كان هو وعمله حلفاء للميرغني الكبير في الجزيرة العربية . وكنى من الكتب التي تصاهى الصوف وتنسج عليه فهي لا تذكر ذلك . فلماذا ؟ انظر الطرق الصوفية في مصر ذكرها بيومي ١٠٩ والختمية محمد أحمد خير ٤٠ .

(٣) انظر الختمية محمد أحمد خير ٩٨ / ٩٩ .

(٤) السابق ٩٧ .

(٥) السابق ٧٠ .

(٦) راجع في ذلك الفصل الرابع من طائفة الختمية د/ جلي من ١٤٩ - ١٦٧ .

(٧) السابق ١٤١ .

فإن السادة المراعية ينتسبون إلى الأئمة الاثني عشرية . عظماء الأمة الحمديّة .  
ووارثي علوم المصطفى . وباب مدينة العلم . على وشهرتهم تفني عن التعريف بهم  
لقد كانوا أقمار السماوات ونجوم الأرضين <sup>(١)</sup> .

للاستاذ محمد أحمد خير ختمى معاصر وشيخي أيضاً . ولذلك جاء كتابه  
بتعداد مناقب الختمية ومآلهم وأخمس الطرف عن عيونهم ومثاليهم

وهذا كما يقول الشافعي :

وعين الرضا عن كل حبيب كليلـ

كما أن عين السخط تبدي المساء

وهذا ليس منهجاً علمياً — أما الشيعة . فكاتبه طافح بذلك وحسبنا أن تذكر  
بعض النصوص لتأكيد ذلك . من ذلك تناوذه على الحميني وقوله عنه " إله إمام  
عظيم من أئمة آل البيت " <sup>(٢)</sup> ويشير بأن البعث القادم سيكون على يد الشيعة  
فيقول " إن البعث القادم لن يكون إلا على أيدينا " <sup>(٣)</sup> ويشاركني في هذا الرأي د/  
جلي . وهذا ما انتهى إليه في بحثه عن الختمية <sup>(٤)</sup>

وقد أثمرت الطرق الصوفية في السودان أحزاباً مختلفة كانت امتداداً لمبادئها  
وافكارها . فكان فيها حزب الأمة . والحزب الوطني الاتحادي الديمقراطي .  
والأول يمدل الطريقة المهديّة . والثاني يمدل الطريقة الختمية

وكان الأولى والأجدر بالمهدية أن تسير على نهج المهدي الذي حرر السودان  
من المستعمرين وأعاد لها عزها وكرامتها ولكنهم للأسف شاركوا الختمية في وضع  
أيديهما في يد الصليبي الحاقد المالك " جون جروك " والهجوم على دولة السودان

١) النظر الختمية — العقيدة والتاريخ والمنهج محمد أحمد خير ٣٢ .

٢) الختمية محمد أحمد خير ١٢٧ .

٣) السابق ١٢٨ .

٤) النظر طائفة الختمية د/ جلي ١٦٧ — ١٧٠ .

. ولا نشك في مدى معرفتهما بخطورة ما يفعلان — وهما اليوم محل ط في يد العدو الصليبي يحاربان أخوانهم في الدين <sup>(١)</sup>.

إن هذه النماذج ترمي كيف استغل الاستعمار الطرق الصوفية لصالحه ومصالحه ولولا استعدادهم وقبيلهم لذلك ما قبلوا سياسة المستعمر وجدت استعداداً وقبولاً تدل على مدى إسياف الطريقة وانقيادهم بدون فهم ولا وعي . وذلك دليل على غياب معنى الولاء والبراء والموالة والمعاداة الذي يعتبر من صميم العقيدة الإسلامية .

ولا ينبغي أن يقال إن هؤلاء أدعياء الصوفية — كلا — فليس فيهم من دعة إلا الشيخ الجيلاني — عبد السلام اليوسفي — والمقلب بأبي حمارة <sup>(٢)</sup>. أما البقية فإنهم من أصحاب الطرق الصوفية الكبرى المعروفة والمشهورة.

إن التاريخ سطر في صفحاته تلك الصفات — من العمالة — والحيالة والتجسس والتي صارت نقطة سوداء في جبين الطريقة — كما صارت دلالة على مدى انحرفها عن مسيرة الجهاد والمقاومة في فترة من أحلك الفترات في تاريخ الأمة الإسلامية .

وعلى الذين يؤيدون الطرق الصوفية مطلقاً دون نظر إلى هذه الخلفيات التاريخية السوداء أن يعيدوا النظر مرة أخرى . ليعلموا الحق ويدركوا الحقائق ويعلموا الأمور على وجهها الصحيح . وإن المجاملات التي تغمض العيون عن المسالب والمساوى لا تضمد أمام الأدلة العلمية والحقائق التاريخية .

(١) انظر ما وراء التحالف المشوه مقال الطاحنة عملة البيان التي تصدر عن المصطفى الإسلامي بلندن من ٤ مجلة البيان ع ١١١ ذو القعدة ١٤١٧ هـ .

(٢) انظر أعلام المغرب العربي — عبد الوهاب بن منصور ج ٢٠٢/١ .

## المبحث الرابع

## "التقويم"

من خلال هذه الدراسة التي قلعتها عن موقف الطرق الصوفية من الجهاد في العصر الحديث نجد أنها متباينة . فهناك الطرق الصوفية التي جاهدت المستعمر وقاومته . وهناك الطرق الصوفية التي عاوت المستعمر وساعدته . وهناك ثالثة قاومت لفترة من الزمن ثم ركضت وتوقفت .

والإنصاف في الحكم يقتضي أن لا نجعل الطرق الصوفية في سلة واحدة فقبلها مطلقاً أو تردعها مطلقاً — بل ينبغي العدل . فنأخذ ما عندهم من حق ونرفض ما عندهم من باطل . وهذا هو المنهج الوسط والمعتدل . منهج القرآن . يقول تعالى ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ <sup>(١)</sup> ويقول ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقد أمرنا بالعدل والإنصاف مع من نحب ومن نكره من العدو والصديق . مع البعيد والقريب . يقول تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ حُجَّتَ أَوْ قَرِيباً فَلِلَّهِ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ لَعَنُوا فَإِنْ عَصَا اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبيراً ﴾ {١٣٥} <sup>(٣)</sup>

والمشكلة تكمن أساساً عندما تحدث الخلافات وتلور العداوات . يصبح كثير من الناس عاجزاً عن الأبصار بعينه . فلا يرى إلا المقالب والمساوي وعندما يقب وياح المودة فإن كثيراً من الناس أيضاً لا ينظرون إلا بعين الرضا . وقد أشار الشافعي إلى ذلك فقال :

وعين الرضا عن كل عيب كليله

ولكن عين السخط لهدى المساوي <sup>(٤)</sup>

(١) النساء آية ٥٨ .

(٢) النحل آية ٩٠ .

(٣) النساء آية ١٣٥ .

(٤) انظر ديوان الإمام الشافعي ١٦٥ تحقيق د/ إميل بدیع بطروب دار الكتاب العربي بيروت لبنان ط ١٤٢٤/٢هـ — ٢٠٠٤م وديوان الشافعي ١٢٧ ت د/ محمد عبد المصم الخطابي دار ابن زيدون —



ومن هنا جاءت دعوة شعب عليه السلام واضحة صريحة للتخلص من هذه النقيصة حين نصح قومه " وبا قوم أولفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين " (١) ... (٢)

يقول أحد الباحثين " تنوعت الطرق الصوفية وتعددت الاجتهادات واحتلط الحامل بالثأبل كما يقولون . وأمسى التفريق صعباً على طلاب العلم في بدء مسيرهم العلمي ويات التعامل معهم على ثلاثة أحوال :

**الأول :** الاعتقاد أنهم على الصواب وأنهم على وراثة النبوة . وأنهم أفضل الخلق .

**الثاني :** الاعتقاد أنهم على ضلال ويجب محاربتهم وفضح عوارهم وتبذ كل شيء منهم .. وفي بعض الأحيان : إخراج كل التصوف عن أهل السنة والجماعة ...

**الثالث :** الاعتدال في الحكم ومحاربة التعصب وأخذ أحسن ما عندهم ورد ما فيه من مخالفات .

والحق هو المذهب الثالث . يقول ابن تيمية " والصواب إنهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غورهم من أهل طاعة الله . فليهم السابق المقرب بحسن اجتهاده وفهم المقتصد الذي هو من أهل اليمين . وفي كل من الصنفين من قد

ومكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة كما ورد منسوخاً إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . انظر الأختاني لأبي القرح الأصفهاني ج ٢٥٠/١٢ تحقيق عبد الأمير علي مهنا وسمو يوسف جابر دار الفكر بيروت لبنان .

(١) مود آية ٨٥ .

(٢) [http : // www.jeel , libya](http://www.jeel.libya) انظر الصوفية بين الفهم والتعامل د/ عبد الحميد الكتي ٢ بحث على شبكة الإنترنت ٢

يجتهد فيعطى . وفيهم من يذنب فيترب أو لا يترب . ومن المتسعين اليهم من هو ظالم لنفسه عاص لربه <sup>(١)</sup> .

ويقول ابن القيم في المدارج عما يلح من شطحات والمخافات لدى بعض المتصوفة " هذه الشطحات أوجبت فتنة على طائفتين من الناس .

**إلهامهما :** حجت بما عن محاسن هذه الطائفة ولطف نفوسهم وصدق معادلتهم فأهدروها لأجل هذه الشطحات . وأنكروها غاية الإنكار . وأسأوا الظن بهم مطلقاً . وهذا عدوان وإسراف . فلو كان كل من أعطى أو خلط ترك جملة وأهدرت محاسنه تفسدت العلوم والصناعات . والحكم ومطلت معاملها .

**والطائفة الثانية :** حجبوا بما رأوه من محاسن القوم وصفاء قلوبهم وصحة عزائمهم وحسن معاملتهم عن رؤية عيوب شطحاتهم ونقصانها . فسحبوا عليها ذيل المحاسن وأجروا عليها حكم القبول والانتصار لها واسقطوها بما في سلوكهم وهؤلاء أيضاً معتدون مفرطون .

**والطائفة الثالثة :** وهم أمل العدل والإنصاف الذين أعطوا لكل ذي حق حقه . وأنزلوا كل ذي علة ماله . فلم يحكموا للصحيح بحكم السقيم المعلوم ولا المعلوم السقيم بحكم الصحيح . بل قبلوا ما يقبل ورددوا ما يرد <sup>(٢)</sup> ويقول " التصير الصادق " يضرب في كل غيمة بسهم ويهاجر كل طائفة على أحسن ما معها <sup>(٣)</sup> .

فقد عد الإمام ابن القيم كلا طريقي النظر للمصوفة من المعتدين المفرطين . وأخذ المنهج الوسط . وكان منهجه الوسطي هذا وإلياً في كتابه المدارج الذي

---

(١) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ج ١٨/١١ مكتبة المعارف الرباط المغرب .

(٢) انظر مدارج السالكين بين إلهام نعيم وإلهام نسيان لابن القيم الجوزية ج ٤١/٢ دار الحديث القاهرة . والتصوف بين الألفاظ والظواهر د/ عمر عبد الله كامل ٣٢ ، ٣٣ دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان ط ١٤٢٢/١ هـ - ٢٠٠١ م .

(٣) انظر التصوف وموضوعية الفهم والتعامل د/ عبد الحميد الكبي ٥ ، ٦ مقال على شبكة الإنترنت .

شرح منازل المهروي ت ٤٨١ هـ . حتى أنه كان يردد عبارات معروفة عند الصوفية . ويكررها لأن معناها صحيح غير مخالف للشرع . ويتضح ذلك لمن درس الكتاب .

وليت الذين رموا الطرق الصوفية بكل نقیصة وجردوهم من كل منقبة أن يتأملوا كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم — وهما من رواد المدرسة السلفية التي تتسم بالإنصاف في القول والسداد في الرأي والعدل في الحكم ومن أمثال المجريين المعاصرين . الشيخ عبد الرحمن الوكيل الذي يقول أروني صوفياً واحداً قاتل في سبيل الله ؟ أروني صوفياً واحداً جالد الاستعمار ؟ أو كافحه أو دعا إلى ذلك ؟<sup>(١)</sup> والشيخ عبد الرحمن عبد الخالق في قوله " إن الطرق الصوفية التي كوفئها الدولة القاطمية كانت سبباً في تمكين الجيوش الصليبية من أرض الإسلام"<sup>(٢)</sup> والشيخ محمد جميل غازي في قوله " إن التصوف من اختراع المستعمرين .. ومن ركائز الاستعمار "<sup>(٣)</sup>

والشيخ محمد حامد الفقي في تعليقاته على مدارج السالكين بأجزائه الثلاثة والشيخ شقفة السوري في قوله " كان كثير من الصوفية يسرون دالماً في ركاب الحكام الظلمة والمستعمرين المقتصبين . فلا يهمهم أمر شعوبهم مادامت قدرهم مملوءة بما له وطاب من الأطعمة وخزائنهم تزخر بالمال يفدقه عليهم المستبدون والمستعمرون . ليكونوا مطية لهم . ويصبحوا فريسة سهلة الابتلاع"<sup>(٤)</sup>

---

(١) انظر عليه هي الصوفية الشيخ عبد الرحمن الوكيل ٢٠٠ دار اللواء . الرياض السعودية ط ٥ ١٤٠٣ هـ — ١٩٨٢ م .

(٢) انظر الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق ٥٢ دار الحرمين للطباعة — القاهرة ط ٤ / ١٤١٠ هـ — ١٩٨٩ م .

(٣) انظر الصوفية من الوجه الآخر د/ محمد جميل غازي ٢ — ١ — ١١١ إعداد عبد النعم الجبلاوي — المطبعة الفنية بالقاهرة .

(٤) انظر التصوف بين الحق والخلق الشيخ محمد فخر شقفة ٢١٠ انداد السلفية ط ٣ / سنة ١٤٠٣ هـ — ١٩٨٢ م .

وقد أخذت بعض البلاد بهذا المنهج فقد حروا في الطرق الصوفية وذموها ولم يرو لها حسنات بل كلها مبيات وشطحات ولم يستثنى من ذلك إلا فئة قليلة منصفة<sup>(١)</sup> والذي دعانا لهذا القول . هو تسجيل التباين في المواقف والاختلاف بين الرأيين " المتقدمين والمتأخرين " .

وفي المقابل نجد الذين يؤيدون الطرق الصوفية على طول الخط دون نظر إلى أخطائهم ومسايلهم . من أمثال الأستاذ أحمد الخطيب السوري وعضو اتحاد المؤرخين العرب . والذي يرى أن الصوفية استطاعت الجمع بين الجهاد القتالي وجهاد النفس<sup>(٢)</sup> ولم يذكر في كتابه " البطولة والقداء عند الصوفية أو في منه الذي اختصره وصماه " الإطار الدفاعي عند الصوفية أي سليات لهم على الإطلاق — وكذلك فضيلة الدكتور / عبد الحليم محمود — الذي يرى أن الصوفية هم الذين حققوا الجهاد الإسلامي على مر التاريخ<sup>(٣)</sup> .

إن هذا الحكم المطلق فيه نظر . وقد تقدمت نماذج كثيرة عاوت المستعمر وساعلته . وسجل عملهم التاريخ مواقف كانت في غاية العمالة والحياة . والشيخ محمد ماضي أبو العزائم والشيخ الغنيمي الفضلاني وبمه د/ أبو الوفا الغنيمي الفضلاني وغيرهم .

والإنصاف في موقف الطرق الصوفية من الجهاد في العصر الحديث . أن قبل ما عندهم من حق وترفض ما عندهم من باطل — وتتنى على جوانب الخير وعلمها وتقم جوانب الشر وتندعها . وتطبقاً لهذا المنهج في الحكم تقول : إن الطرق الصوفية في موقفها من الجهاد في العصر الحديث كانت على ثلاثة طوائف :

١ — الطائفة الأولى : وهي التي أعلنت الجهاد وقاومت الاستعمار وأفضت مضاجع المستعمرين فترة طويلة من الزمن . في ليبيا بقيادة شيخ المجاهدين

---

١) انظر حوار عبد الله بن محمد الرشيد مع الشيخ عبد العزيز القارئ . " الصوفية " لم بعض بتاريخ ١٤٢٦/٢/٣٠ هـ الموافق ٢٠٠٥/٤/٩ م مقال على شبكة الإنترنت .

٢) انظر الإطار الدفاعي عند الصوفية أحمد الخطيب ٧٩ — ١٠١ .

٣) انظر مقدمة وتعليق د/ عبد الحليم محمود على المخط من الضلال للإمام الغزالي ١٤ — ١٧ .

عمر مختار . وفي الجزائر بقيادة أمورها القائد عبد القادر الجزائري . وفي المغرب بقيادة الأمير عبد الكريم الخطاطي . وفي السودان بقيادة الشيخ محمد أحمد المهدي . وفي الصومال بقيادة الشيخ محمد عبد الله حسن . وفي موريتانيا بقيادة الشيخ ماء العينين . وغير ذلك من الحركات التحريرية الصوفية التي جاهدت المستعمر وقاومته حتى نالت حريتها وحصلت على استقلالها .

وهذه الحركات تنتمي إلى أصولها إلى طرق صوفية مختلفة كالتشاذلية والقادرية والتيجانية وغيرها . وهذه الطرق الرئيسية قد تفرع منها طرق أخرى . كان لها هي الأخرى دور في الجهاد لا ينسى .

وهذه الطرق قد فهمت آيات الجهاد كما ينبغي بلا تأويل ولا تعطيل . وما ينسب إليهم من دعوة الخمول والكسل والسلام والمسالمة المطلقة والدعة والسكون ليس صحيحاً . والأولى أن يطلق عليهم الصوفية المجاهدة أو المقاتلة <sup>(١)</sup> .

فدعوى أننا لم نر للصوفية جهاداً ولم نقرأ لهم استشهاداً باطلة وقد تزعمها بعض المشرقين وتلقفها قادة الغرب واستغلوها استغلالاً سيئاً . وللأسف ساءلهم في إشاعة هذا المعنى بعض الباحثين العرب المحدثين . وصار ذلك هو الفهم السائد لدى الكثيرين <sup>(٢)</sup> . وهذا شأن المشرقين قائماً إن وجدوا حسنة أخفوها وإن ظفروا بقوة أشاعوها ونشروها . ومن أبرز نتائج هذه الطائفة المجاهدة :

أ - حركة التحرير والاستقلال التي ظهرت في معظم البلاد العربية . ويكفي أن تعلم أن ليبيا والجزائر والمغرب والسودان وغيرهم من الدول لم تحصل على استقلالها إلا بفضل مقاومة الطرق الصوفية والمعارك التي خاضتها ضد المستعمرين . ولما يؤسف له أن معظم كتب التاريخ في العصر الحديث والتي تأثرت بالاستشراق من ناحية والاستعمار من ناحية أخرى — لا تلم إلا بالجالب السياسي

(١) انظر الصوفية المقاتلة مقال الأستاذ / عماد حسين ١ — ٣ Eshw an luie

(٢) انظر الإطار الثقافي عند الصوفية . ص ٧٨

وما يحدده القادة من انصارات أو هزائم دون التفات إلى الجانب الديني . أو  
الروحي على وجه الدقة .

أما هؤلاء القادة من الصوفية فقد جمعوا بين السياسة والدين . ولم يفصلوا  
بينهما . كما يفعل البعض اليوم . وقادتنا اليوم في حاجة إلى الجمع بين الأمرين .

ب — لم يقف أمر هذه الطائفة عند التحرير والاستقلال بل استطاعت أن  
تتأصل مجتمعاً وقيم دولاً . يقول الدكتور / عبد الله عبد الرزاق " وصل الأمر ببعض  
الطرق الصوفية إلى حد السعي لتقليد السلطة السياسية مثل الطريقة السنوسية في  
ليبيا . والطريقة القادرية في دولة سكونوا محلة في الشيخ عثمان بن قودي . وذرية  
الذين أسسوا دولة إسلامية في شمال نيجيريا . وظلت تمارس الطريقة القادرية لأكثر  
من قرن من الزمان . وأيضاً تجسد ذلك في الطريقة التيجانية عندما أسس الحاج  
عمر القوي النكروري إمبراطورية كبرى في غرب القارة وطبق فيها أسس الطريقة  
التيجانية <sup>(١)</sup> .

ج — إن مقاومة هذه الطائفة فضحت الدول الأوربية وكشفت عن  
أطماعها وأحقادها وحزائنها التي لا تنتهي . والاستعمار هو الوجه القبيح للكاخ  
هذه الدول مهما حاولوا تجميله وتزيينه بأمر وهمية لإخفاء حقيقته . فإن التاريخ لا  
ينسى ما فعلوه بالإسلام والمسلمين . وخاصة في العصر الحديث . وما زالت خطط  
هذه الدول قائمة ومؤامراتهم مارية . والواقع المشاهد خير دليل . وكان التاريخ  
يعيد نفسه . فما أشبه الليلة بالبارحة .

٢ — **الطائفة الثانية :** وهي التي رفضت الجهاد ونكصت عن  
القتال . وانضمت إلى المستعمر ووقفت بجانبه منذ البداية جنباً إلى جنب مؤازرة  
ومناصرة وتقاتل في صفوفه وتحت رايته . بل ودعوا الناس إلى الرضوخ لها .  
وتحذرو من مغبة المقاومة . فقد انتشرت في المغرب أبان فترة المجاهد الكبير محمد بن  
عبد الكريم الخطابي . فتوى تقول بتحريم الجهاد ومقاومة المستعمر . ولاشك إن

(١) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرزاق إبراهيم ٢٦ .

إشاعة هذه الفتوى من شأنها أن تحدر مشاعر الجمهور وتقضي على روح الجهاد والمقاومة في وقت أخرج ما تكون فيه الأمة إلى وحدة الصف وجمع الكلمة والوقوف بحد واحد في وجه المستعمر . ومثلها أيضاً الفتوى أذاعت في الجزائر أيا ن فرة جهاد الأمير عبد القادر الجزائري . والتي تجعل الجهاد ضد الفرنسيين من باب القاء النفس إلى التهلكة وإن جهاد الأمير غير مشروع فلا تجب متابعتها والسو تحت لوائه <sup>(١)</sup> .

ومسند الطائفة من أخطر الطوائف وظلت لما يأتي .

أ — أما عطلت شريعة الجهاد وأولته بالجهاد النفسي كما تقدم . وتعطيل الجهاد سبب لوقوع الذل وحصول العذاب وحسوث الاستبداد . قال تعالى "إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير" <sup>(٢)</sup> وأمر النبي ﷺ أنه ما ترك قوم الجهاد إلا ذلوا يقول "لئن تركتم الجهاد وأعدتم أذناب البقر وتباهتم بالعينة للزمتكم الله مذلة في قلوبكم لاتفك عنكم حتى تنوبوا إلى الله وترجعوا إلى ما كنتم عليه" <sup>(٣)</sup>

وحديث رسول الله ﷺ فإنه الطريقية اغتروا بالكفار فأذهبهم الله . فسقطوا أمام أنفسهم قبل أن يسقطوا أما أعدائهم . وسيظل هذا الذل ملازماً لهم لا يبرح عنهم ما لم يعربوا ويرجعوا عن ذلك .

والطريقة في موالانهم للكفار وتعطيلهم للجهاد متبعون مخطئون — مخالفون لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ <sup>(٤)</sup> وكفى عليهم من الكفرة إذا كانت موالانهم عن عمد باعتبارات عقلية وقناعات قلبية . أما إذا كانت بسبب خوف أو تلبية

١) انظر الرحلات إلى شبه الجزيرة العربية . للواء الرحلات إلى شبه الجزيرة العربية ج ٢٤٩/١ من إصدار إدارة الملك عبد العزيز الرياض السعودية .

٢) التوبة آية ٣٩ .

٣) انظر التصحح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد الشيباني . الشيخ أحمد عبد الرحمن البنا ج ٤٤/١٥ . نشر دار الحديث . ولال البنا سنده جيد .

٤) انظر أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة له د/ علي بن نجيب الغلياني ٤٧٧ .

وخلاتهما مع سلامة القلب فلا <sup>(١)</sup> . فالمسألة مردها إلى القلوب ولا يعلم ما فيها إلا عاملها . ولذلك لا تقطع بالكفر — إلا إذا تحققت شروطه وانضت موافقة.

ب — أما أعزت الحصول على الاستقلال وعرقلة مسيرة الإصلاح والتقدم والتنمية والوفوف حجرة أمام حركات الإصلاحيين . من أمثال الأمير عبد الكريم الخطاطي في المغرب . وعبد القادر الجزائري . وعبد الحميد بن باديس والبشير الإبراهيمي في الجزائر وغيرهم .

إذا كان الإصلاحيون يعملون على الإصلاح فإن الطرفية يعملون على الإفساد . وإذا كان الإصلاحيون يقولون بالجماعدة . فإن الطرفية يقولون بالمهادنة .

وإذا كان الإصلاحيون يقولون بالمقارمة فإن الطرفية يقولون بالمعلونة فمن الطبيعي أن يحدث التزاخ بين الجماعتين والصراع بين الفريقين . وكل فريق يحاول أن يتصدر لنفسه ومبادئه . وهذا من شأنه أن يضعف الأمة الإسلامية ويشتت شملها ويفرق جمعها . ولا يستطيع من ذلك إلا المستعمر الغازي . وسبب ذلك الجهل الأعمى والتعصب البغيض . بالإضافة إلى اختلاف الطرق في مداركها . وتنوع أورادها وتعدد انتمائها . يقول الدكتور / عبد الله عبد الرازق إبراهيم في هذا المعنى " إن هذه الطرق الصوفية بسبب اختلاف مداركها وتنوع أورادها وتعدد انتمائها لم تحاول تكوين جبهة واحدة ضد العدو الأجنبي . ووجدنا في كثير من مناطق القارة الأفريقية تنافساً بين هذه الطرق وصل إلى حد التعاون مع القوى الوثنية ضد حركات الجهاد الإسلامية " <sup>(٢)</sup> .

ويقول أيضاً " ورفض زعماء الطرق الصوفية الانضمام إلى بني وطنهم لتكوين جبهة إسلامية واحدة ضد هذا المعتدي . ولعل خير دليل على هذا العمل قيام الطريقة التيجانية في الجزائر بالتحالف مع القوى الفرنسية ضد الأمير عبد القادر الجزائري . واضطر الأمير إلى الدخول في صراعات مع زعماء التيجانية . وهذا أمر

١) انظر أعضاء البان في إيضاح القرآن بالقرآن الشيخ محمد الأمين الشنيطي ج ١/ ٣١٤ دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان .

٢) انظر الطرق الصوفية في القارة الأفريقية - ٢٣٠ .



مؤسف بل وعمل لا يليق بالزعامات الإسلامية التي هي أحوج ما تكون إلى التكاتف ضد هذه القوى الأوربية . وحدث نفس الشيء عندما تحالفت القوى الإسلامية من الطريقة القادرية ضد الحاج عمر القوي التكروري في منطقة ماسينا بل وحاصرت قوات أحمد البكاري القادري قوات الحاج عمر الذي اضطر لخوض معركة حربية ضد المسلمين من أجل تخليص جيشه من هذا الحصار . وكانت النتيجة استشهاد هذا الزعيم الإسلامي على أيدي القوات الصوفية وليس على أيدي القوى الفرنسية . وهناك مواقف كثيرة عرضنا بعضها منها في ثانيا الحديث عن الطرق الصوفية في أفريقيا . وكلها توضح أن بعض رجال الصوفية تحالف مع القوى الأجنبية حفاظاً على مكانته أمام منافسة الطرق الأخرى ، فكان هذا عاملاً أضعف المقاومة الإسلامية . وجعل الطرق تنافس بعضها بعضاً . مما أضعف من جهودها أمام التيارات الأوربية الوافدة ...<sup>(١)</sup>

ويضاف إلى ذلك معارضة الطريقة العلوية للشيخ ابن بريس باعث النهضة ومؤسس الحركة الإصلاحية في الجزائر ومؤامرتهم عليه والقتل والاضطهاد<sup>(٢)</sup> كما حدث ذلك لصديقه ورفيق دربة الشيخ البشير الإبراهيمي<sup>(٣)</sup> .

جـ — إنما حوت مسيرة الطرق الصوفية عن مسارها الصحيح . وأصبح ذلك لئمة في تاريخها بالإضافة إلى المخالقات العقدية التي وقعت فيها من بدع وغرقات كان سبباً مباشراً في القطع فيها والنيل من أصحابها .

ويرى الشيخ أبو الحسن الندوي أن هذه الطائفة قليلة في مقابل الأكرية لمقاتله والمجاهدة فيقول بعد أن ذكر جملة من شهادات القوم قديماً وحديثاً " إن هذه الشهادات معترضة على جهاد القوم للأعداء . وإن كان هناك أعداء يتعيون إلى

(١) الطرق الصوفية د/ عبد الله عبد المراتي إبراهيم ٢٣٠ ، ٢٣٢ .

(٢) انظر ابن باديس حياته وآثاره ج٣/١٥٣ والعلميون والاضطهاد ابن باديس مقال على شبكة الإنترنت

Es lon anbu

(٣) راجع في ذلك البحث القيم الذي كتبه د/ محمد زومان بعنوان موقف الإبراهيمي من الطرق الصوفية المنحرفة في الجزائر مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية ٣٠٠ إلى ٣٥٧ ع ١٥ ربيع الأول

١٤٢٢هـ — يونيو ٢٠٠١م الكويت ..

الطريقة فيقابلهم عدد أكثر من أئمة التصوف وشيوخ الطريقة الذين فاقوا هؤلاء المتسبون وامتازوا عنهم في الكفاح والجهاد والقتال والتضال والبقاء في معترك الحياة <sup>(١)</sup> .

كما يرى أيضاً أن هذه القلة — قلة خازنة لا تأخذ حكم الجمع <sup>(٢)</sup> .

وكلام الشيخ الندوي رحمه الله وإن كان مقبولاً في هذه الإحصائية — قلة معونة في مقابل كثرة مجاهدة . والتي نجعل مصدرها . ولا ندري من أين استقاهم وحكم بها إلا أننا نقول . إن هذه القلة ليست من الأدعياء كما يرى الشيخ — فقد أثرت هذه القلة تأثيراً سلبياً ظهر صداه في اجتماعات التي منيت بها وبالغالب .

٣ — **الطائفة الثالثة :** وهي التي قطعت شوطاً كبيراً في جهاد

الأعداء ومقاومة المستعمر . ثم نكلت ونكمت وترققت . وعطلت هذه الطائفة الأمير عبد القادر الجزائري ومن معه . فقد جاهد هذا الأمير ضد الفرنسيين سبعة عشر عاماً <sup>(٣)</sup> ولكنه استسلم في آخر الأمر وسلم نفسه لهم فتفوه إلى خارج البلاد . واستطاعوا إخراجه بالمال والسيطرة . فربوا له واتبوا شهرياً بأعنه كل عام وظل الأمر على ذلك حتى تولى في دمشق <sup>(٤)</sup> كما تقدم .

وإذا أردنا تقويم حياة الأمير فإننا نقسمها إلى مرحلتين — وهنا هو المنهج السديد والقول الرشيد في الحكم على الشخصية لأن لكل مرحلة ما يناسبها من الأحكام .

أ — **المرحلة الأولى :** وهي مرحلة الجهاد والمقاومة والامتناع . والجهاد

كما هو ثابت مشروع . وكذلك الامتناع إذا كان لحكمة أو مصلحة والعصية

---

(١) النظر رباتية لا رهبانية الشيخ أبو الحسن الندوي ١٣٥ ، ١٣٦ فيمشر دار الفصح للطباعة والنشر بيروت لبنان ط ١٣٨٨/٢ هـ — ١٩٦٩ م .

(٢) السابق ١٣٦ .

(٣) انظر حياة البشر في تاريخ القرن الثالث عشر الشيخ عبد الرزاق الميخجر ج ٢/٨٩٧ .

(٤) انظر الأعلام للزركلي ج ٤/٤٦٤ .

الظروف والأحوال .. وكان في مواصلة الجهاد هلاك للأمة وقضاء عليها . ولذلك اضطر الأمير شروطاً للاستسلام رضى بها الفرنسيون . كما يقول الزركلي <sup>(١)</sup> ولو استرجعنا الحالة الراهنة التي استسلم فيها الأمير لأيقنا بأنها ضرورة اضطر إليها . فاسبانيا وفرنسا تكالبتا عليه . والدولة العثمانية التي لها حق السيادة منبوس منها وسلطان المغرب الأقصى عاجز <sup>(٢)</sup> وعائن انضم إلى معسكر الأعداء تلبية في الأمير <sup>(٣)</sup> ويضاف إلى ذلك عمالة بعض قرى الريف . ومحاربة الطرق الصوفية ووقوفها في وجهه . مع ضعف المدد وفقد العدة . لذلك اعتبر مواصلة الجهاد انتحاراً <sup>(٤)</sup>

وجنح للاستسلام . فاختار أهون الشرين وأركب أخف الضررين . ولو كان غيره مكانه لما فعل أكثر مما فعل . يقول الشيخ عبد الرزاق البيطار في اضطراب الأمير " فاضطر حضرة الأمير إلى التسليم للفرنسيين . بعد المشاورة مع وكلائه ووزرائه حيث سدت الحاج والممالك . وعز الخلاص ولات حين مناص . إذا لم تكن إلا الأستة حركيا فما حيلة المضطر إلا ركوبها <sup>(٥)</sup> فجهاد هذه المرحلة مشروع والاستسلام مشروع أيضا .

ب - المرحلة الثانية : ما بعد الاستسلام وبالتحديد من سنة ١٨٤٧م <sup>(٦)</sup> وهي مرحلة الولاء للفرنسيين ومعارضة الجهاد والمجاهدين في الجزائر . أو هي مرحلة الصعود من الضد إلى الضد حيث ارتقى في أحضان فرنسا وعاش في باريس . وتزينا بنيشانها . وأكل من غيراتها . وتفاضى راتبها شهريا من حكومتها .

(١) الظر الأعلام للزركلي ج ٢٦/٤ .

(٢) الظر حلية البشر للشيخ عبد الرزاق البيطار ج ٨٨٨/٢ .

(٣) السابق ج ٨٩٢/٢ .

(٤) انظر حاضر العالم الإسلامي ج ١٩٠/٣ .

(٥) حلية البشر ج ٨٩٢/٢ .

(٦) الإسلام وحركات التحرير العربية ٧٣ .

والأدلة على ولائه . أنه حين انخرمت فرنسا سنة ١٨٧٠ م . أظهر كمال الأسمى والحزن وتغلب على ملاقاته الناس مدة <sup>(١)</sup> وفسر ذلك السنوسي أنه من باب الوفاء لفرنسا <sup>(٢)</sup> وحين قام ابنه هي الدين بإعلان الجهاد ضد فرنسا . تبرأ منه الأمير وكان ذلك سبباً في انقضاء القبائل وقبائل حركته <sup>(٣)</sup> . ثم قارن ذلك بالفتوى التي أصدرها الأمير في مرحلة جهاده واعتباره كل من يساعد فرنسا مرتداً عن دينه <sup>(٤)</sup> .

لنرى القوة السحيقة والمنحدر الخطير الذي آل إليه الأمير .

والسؤال هنا : هل كان الأمير مضطراً إلى ذلك كما كان في المرحلة الأولى وكما يقول عنه تلميذه الشيخ البيطار الذي يلتمس له الأعذار في كل أموره وتصرفاته التي تخالف العقيدة ؟ إن هذا التفسير مقبول في فترة إقامته الجبرية في باريس حيث كان منفياً هناك . أما بعد ذلك فقد أصبح الأمير حراً طليعاً . وكان بسبب تدخل السلطان العثماني عبد الحميد الذي شفع له عند فرنسا . ولذلك يقول تلميذه الشيخ البيطار \* وأما حضرة أمير المؤمنين فإن ما أسداه إليه من كفالاته عند فرنسا فلما هي أمة التي لا تقبلها منه حيث إنه لو لاها لم يتيسر له الخروج من بلاد فرنسا <sup>(٥)</sup> ولذلك زار الأمير بعد ذلك أستانه ثم دمشق . وغيرها . وكان بإمكانه أن ينتقل بين بلاد المسلمين ليكمل سوره ومسوره الجهادية فقد انقضى عنه الضعف والامتعاض الذي عذر الله به المسلم في سورة النساء في قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ رَاسِبَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ {٩٧} إِلَّا

(١) المرحلة الحجازية ج ٣/ ٢٠٠ .

(٢) الانحرافات العقيدية ج ١/ ٥٤٠ .

(٣) راجع في ذلك الحيلة ج ٣/ ١٤٢٢ وللغروب العربي ج ١/ ٢١٦ .

(٤) الإسلام وحركات التحرير ٧١ .

(٥) حلية البشر ج ٢/ ٨٩٦ .

الْمُسْتَطْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوَلَدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِمْلَهُ وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلَهُ {٩٨} فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا {٩٩} ﴿١﴾

وكان بإمكان الأمير أن يفعل كما فعل غيره من قادة الجاهلين من أمثال عمر المختار أو يفعل كما فعل ولده هي الذين الذي رفض أن يكون من رعايا فرنسا هو وإخوته (٢) أو يفعل كما فعل الأمير عبد الكريم الخطاطي .

نعم استسلم الأمير عبد الكريم في آخر حياته . ولكنه لم يذهب إلى أعدائه ولم يوالهم ولم يتقاضى راتباً شهرياً منهم فعاش كريماً ومات كريماً وتفسير السنوسي بأن هذا أمر طبيعي أو أنه من باب الوفاء لفرنسا غير مقبول . لأن للأمير مكانه ومكانته . وما يصدر من الأمير غير ما يصدر من المأمور وما يصدر من الحاكم غير ما يصدر من المحكوم . وما يصدر من الراعي غير ما يصدر من الرعية فلكل شخص مكانته . والنساء الصغار إذ صدر من الكبير كان كبيراً وعظيماً . فأخطاء القادة ليست سهلة . لأنها تضيع أمتاً وتضيي دولاً . ولذلك فصلح الأمة بصلاحيهم وتفسد بفسادهم . وحتى لو كان طبيعياً من غيره لا يكون طبيعياً منه .

إن هذا التحول من الأمر يدل على مدى غياب معنى الولاء والبراء العقدي الذي صاحبه فترة طويلة من حياته . ثم احتفى في آخرها . ولذلك كان من الإنصاف في تقويمنا لهذه الشخصية أن نقول : إن المرحلة الأولى من تاريخ الأمير محسوبة له . والمرحلة الأخيرة من تاريخه محسوبة عليه وحكمنا هذا على ما ظهر لنا مما وقع بين أيدينا من المراجع والمصادر ولعلنا نقف في تفصيل الأيام على ما يتناقض ذلك ويكشف القناع بصورة أعمق تجلي وتوضيح المراحل المختلفة لحياة هذا الأمير . فإن التاريخ لا يعرف الكلمة النهائية أو الأخيرة . فهناك كتب مطبوعة لم نقف عليها . ناهيك بالمخطوطات التي لم نرها . ولقد أشار الشيخ البيطار إلى ذلك فقال "وتفصيل ذلك مذكور في كتاب مناقب المترجم من تأليف ولده المحترم سعادة محمد

(١) النساء آية ٩٧ ، ٩٨ .

(٢) حلية البشر ح ٣/١٤٢٩

باشا الذي سماه بالكوكب الزاهر في أخبار الأمير عبد القادر<sup>(١)</sup> ولم تلف على هذا الكتاب .

ربما كانت هناك كتب أخرى لم يعرفها الشيخ البيطار كتبت عن الأمير في حياته أو بعد مماته . ولذلك قيدنا تقرئنا لهذا الأمير بما وقع تحت أيدينا من المصادر والمراجع .

**وأخيراً :** فإن من مقتضيات الضوم — تقوم الأتباع — وهو الجمهور الكبير والقطاع المريض من الناس . في إقيادهم التام وطاعتهم الكاملة لمشايخ الطرق وأربابها وقد رتب هؤلاء المشايخ الأتباع على السمع والطاعة . وعلموهم أن من آداب المريد مع الشيخ . الموافقة قبل المرافقة . وعدم الاعتراض . فإن من اعترض أنظر وعليه أن يكون مع شيخه كالميت بين يدي المفسل .

وهذه العبارات تنبؤك بحال المريد مع الشيخ والتي لا تبقى رجلاً . ولا تسمى فيه الحرية والإرادة والاختيار ولذلك يقول الدكتور / عامر النجار وقد يفسر إطلاعه المريد إطاعة عمياء بشيخه وإخباره بكل أحواله وأسراره بأن ذلك محوياً لشخصية الفرد وضعفاً وانحلالاً لمقوماتها وقضاءاً على إرادته وحرية واختياره<sup>(٢)</sup>

ويشبه الصوفية هذه الصلة وتلك العلاقة — بعلة الطبيب بالمريض . والمرضى داء نفسي دفين . فلا تجوز المقارنة بوسائل التربية الحديثة . وإنما باغفل النفسي . وفي العلاج النفسي تقوم مثل هذه العلاقة حين يسلم له المريض قياده ويطلعه على كل أسرارهِ . ولا يقدم على أمر حتى يستأذنه . وكل ذلك لضرورة العلاج الذي يعتد منين . ويستند كلا من النظامين إلى فكرة الإيحاء القوي ... وتشابه الطريقتان كذلك إلى حمية الثالثة الذي لا ينسى العلاج إلا بوجود طرفين محلل ومريض — أو شيخ ومريد — كذلك يبدو التماثل شديداً إذا علمنا أن الصوفية

(١) حلة البشر ج ٢ / ٨٩٧ .

(٢) انظر الطرق الصوفية في مصر د/ عامر النجار ٢٦ .

خابوا على وهي بفكرة الا شعور . واستحالة إدراك المريض إلى مكوناته مع ما له من أثر في السلوك <sup>(١)</sup>

فتأمل إلى أي مدى استطاع المشايخ وأرباب الطرق السيطرة على قلوب المريدين وعقولهم فكانوا لهم كما أرادوا . ولما يقين المشايخ من ذلك صاروا يوجهون الأتباع إلى ما يريدون . من الموالاة والمعاداة — من الولاء والبراء للمستعمر . فكان الأتباع يذهبون إلى الممارك القهراً للمشايخ وطاعة لهم . لانقياداً للشرع وأحكام الدين .

وقد يقال إن ذلك للعامة والدعاة لا المتقنين والخاصة . ونقول إن ذلك خارج إطار الطريقة . أما في داخلها فليس هناك . إلا شيخ ومريد أو طبيب ومريض كما تقدم . على أن الكثرة للدعاة والعامة . وهؤلاء يشبههم أحد الباحثين بأنهم كقطع الأغنام فيقول " والجمامير كما يقول علم الاجتماع — كقطع الأغنام . إذا وثبت الأولى على القناه وثب الجميع وإذا نفرت ففر الجميع فلا تلبث أن إيجاد بطلانه الشيخ قد عمل فيما حوّلها . ثم ما حول ما حوّلها . فإذا شهرة كاذبة . وإذا عمل مبتدع إلى جانب عمل محرم . وإذا السنة للناس وإذا الشريعة تموت باسم الشريعة فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم <sup>(٢)</sup> .

وقد يقال إن هذا الكلام متوجه إلى أرباب الطرق والمشايخ الذين تعاونوا مع المستعمر فكانوا هملاء . خاتوا دينهم وأمتهم . أما أرباب الطرق الذين قاوموه وجهادوه فلا . ولكننا نقول إن الأتباع هنا . وإن كانت لهم إيجابيات محسوبة ومحدودة في هذه الجزئية فإن لهم سلبيات أخرى تكشف أيضاً عن مدى انقيادهم حتى في المقاومة .

---

(١) انظر الفلسفة الأخلاقية في الفكر الإسلامي د/ أحمد محمود صبحي ٢٤٨ دار المعرفة الجامعية الإسكندرية ٢٠٠٠ م .

(٢) انصاف بين الإفراط والتفريط د/ عمر عبد الله كامل ٢٦٥ دار ابن حزم بيروت لبنان ط ١/ سنة ١٤٢٢ هـ — ٢٠٠١ م .

والخلاصة أن دفة المقاومة والمجاهدة والمساعدة والمعاونة كانت بأيدي المشايخ وأرباب الطرق . والأتباع كانوا في ذلك جيوش كالريشة في مهب الريح تحركها الريح كيفما شاءت . لما غرسوه فيهم من معنى الطاعة والانقياد التي قودت الذلة والمهانة لا العزة والكرامة والشأن في المسلم أن يكون عزيزا لا ذليلا قال تعالى " وفي العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المؤمنين لا يفقهون " (١) .



## الخاتمة

من خلال عرضنا لموضوع الطرق الصوفية وموقفها من الجهاد في العصر الحديث نستطيع أن نصل إلى النتائج التالية :

١ - لم تكن الطرق الصوفية موجودة في عصر النبي ﷺ ولا في عصر الصحابة ولا في عصر التابعين . وإنما ترجع بدايتها الأولى إلى نهاية القرن الثالث وأول الرابع الهجري وكانت عبارة عن آداب وأخلاق فردية يتميز بها السالك إلى الله تعالى ، ثم تطورت على مدى العصور والقرون حتى أصبحت جماعية لها نظم ورسوم وقواعد معينة يضمها المشايخ لمن معهم من المريدين . عن طريق العهد والبيعة على التوبة والاستقامة .

٢ - تفق كلمة الفقهاء على أن الجهاد يراد به شرعاً . قتال المسلم للكافر غير المعاهد لإعلان كلمة الله ونصرة دينه . بعد دعوته إلى الإسلام وامتناعه عن قبوله ومحاربة الدعوة إليه . وحكمه دائر بين فرض الكفاية والعين بين الطلب والدفع تبعاً لاختلاف أحوال المسلمين قوة وضعفاً سلباً وحرباً .

٣ - عدم صحة الخبر الذي يرويه الصوفية " رجعنا من الجهاد الأضغر إلى الجهاد الأكبر " وبطلان الاحتجاج به . وإن كان جهاد النفس في أصله مشروعاً ومطلوباً لكنه إذا أطلق في مقابل جهاد الأعداء على معنى إغفاله وإهماله كان باطلاً . ولو ترك الصحابة والتابعون والقادة والحكام من بعدهم جهاد الأعداء واكتفوا بالجلوس في المساجد والرباطات والخلاوات جهاداً للنفس والشهوات لما وصل إلينا الدين ولما عم ثورة الأفاق . ثم إن هذا الجهاد إذا لم يثمر جهاد العدو كان بلا فائدة ولا يعد وإن يكون وقلوباً عند وسيلة لا توصل إلى غاية .

٤ - كثير من الطرق الصوفية جهادتها المستعمر في العصر الحديث وأظهرت بطولات نادرة سجلها لهم التاريخ بأحرف من نور . ولولا جهادهم لما نالت معظم البلاد الأفريقية حريتها ونصحت باستقلالها وألجئوا أن التصوف قوة

وبأس وجهاد ونضال لا تواكل وانزال .. لا سلبية وإفزامية . كما يهتمهم بذلك البعض .

٥ — من الطرق الصوفية من كان على نقيض ذلك . فعاون المستعمر وساعده وسار في ركابه ياتمر بأمره وينتهي بنهبه فخاف بذلك دينه ووطنه وأمته . وهذه النوعية من الطرق . شوهت تاريخ التصوف ونطخته بالعار وصارت سعة في جبينه وعلامة بارزة على تحول سيرته ومسيرته .

٦ — التحقيق العملي والتطبيق الفعلي لمعنى الولاء والبراء والموالاة والمعاداة للطرق الصوفية التي جامدت المستعمر ولأومته — والتي عاونته ومساعدته . ووجود هذا المعنى وعدمه . وقوته وضعفه هو أساس المجاهدة والمعاونة والمقاومة والمهادنة .

٧ — كان الجهل أحياناً والتعصب أحياناً أخرى من أسباب حدوث الصراع بين الطرق الصوفية بعضهم مع بعض . ففي الجزائر تصارعت القادرية مع التجانية . وفي الصومال تصارعت القادرية بقيادة الشيخ البوارى مع الصالحية بقيادة الشيخ محمد عبد الله حسن — القائد الصومالي المشهور . وكانت نتيجة هذا الصراع . القتل أحياناً . وإضعاف المقاومة أحياناً أخرى .

٨ — قامت الطرق الصوفية في العصر الحديث بأداء خدمات جليلة في انجال الاقتصادي فالتيجانية كانت لها املاكها وأراضيها التي تمثل مصدراً كبيراً لدخلها . وكانت السنوسية هي الأخرى بما تملكه من زراعات وحرف . وما لديها من مزارع وصناع سبباً في حدوث القرار والاستقرار وسط لواء الأمن حتى في أحلك فترات جهادها مع الإيطاليين .

٩ — أسدت الطرق الصوفية للدعوة الإسلامية في العصر الحديث كثيراً من الحسنات التي ربما تفوق سيناقها . فقد ولقت أمام الوثنية في القارة الأفريقية سداً منيعاً عن ناحية . ولعالم التبشير المسيحي من ناحية أخرى . ولا تزال زوايا

الصوفية ومدن الرباط التي أنشأها زعماء هذه الطرق منارات للعلم والثقافة والمعرفة في كثير من الأصقاع البعيدة عن مراكز الدعوة الإسلامية .

١٠ — التراث في الأحكام والتبث فيها . بلا محاباة أو محاباة . فقد أمرنا الإسلام بالعدل والانصاف في الأحكام . وعلى الهين أن ينظروا إلى الجانب السليبي في تاريخ الطرق الصوفية وعلى الكارهين أن ينظروا إلى الجانب الإيجابي في تاريخها أيضاً وهذه النظرة تستقيم الأمور وتعدل الموازين .

١١ — تأثير مشايخ الطرق الصوفية على الجمهور والعامة من الناس بسبب ما غرسوه في نفوسهم وللوهم من وجوب طاعتهم والتسليم لهم . على زعم أنهم أدركوا بأمورهم وأعلم بأحوالهم وهذه الطاعة ساعدت في المقاومة كما ألفا في الوقت ذاته أفسدت في المعاونة .

١٢ — تحرير فترة العصر الحديث — الاستعمار — من أشد الفترات التاريخية التي مرت بها الطرق الصوفية — إذ هي الحك الحقيقي للتصوف الإيجابي والسليبي . وقد استطاع الاستعمار بثقه ودهاله أن يجتلب بعض الطرق إلى جانبه ليكون عوناً له في القضاء على حركة الجهاد والمقاومة في كثير من البلاد الأفريقية .

١٣ — نجاح الاستعمار في دراسة نفسية الطرق الصوفية وكيفية التعامل معها بما يناسبها . تارة بالمال . وتارة بالمنصب . وتارة بالرشوة . وتارة بالإعفاء من الضرائب والإتاوات . وتارة أخرى بالمصاهرات . والمصاهرة وإن كانت مشروعة لقوله تعالى : \* والحصنات من الذين أولوا الكتاب من قبلكم إذا آتموهم أجورهم<sup>(١)</sup> . إلا أنه من غير المشروع . بل من المخالفة وأخيانة التعامل معهم والانضمام إلى معسكرهم نكاي في الإسلام والمسلمين .

١٤ — تمكنت الطرق الصوفية في العصر الحديث من تأسيس دول وإنشاء أمم لا تزال آلتها بالية إلى يومنا — مثل الطريقة السنوسية في ليبيا . والطريقة القادرية في دولة سوكوتو محلة في الشيخ عثمان بن فودي وخليفته الذين أسسوا

دولة إسلامية في شمال نيجيريا . وبعد ذلك أيضاً في الطريقة التيجانية عندما أسس  
الحاج الفوني الشكرووي اميراطورية كبرى في غرب القارة الأفريقية وطبق فيها  
أسس الطريقة التيجانية .

١٥ - وأخيراً لا فلاح ولا نجاح لهذه الأمة إلا بالرجوع إلى كتاب الله  
وسنة رسوله (ﷺ) وهدى السلف الصالح . واستمداد العقائد والأحكام ومناهج  
الحياة بكاملها من المصدر المعصوم . وبذو المناهج البشرية المنحرفة التي جرت على  
أمتنا النكبات والويلات . وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

## ثبت المراجع

ثبت بأهم المراجع التي اشتمل عليها البحث مرتبة على حسب ترتيب الحروف الهجائية بعد كتاب الله عز وجل دون مراعاة ال في أول الكلمة .  
" مخدع الألف " .

١ — آثار الحرب في الفقه الإسلامي د/ وهبة الزحيلي دار الفكر دمشق ط ١٤١٩ هـ — ١٩٩٨ م .

٢ — آيات الجهاد في القرآن الكريم دراسة موضوعية وتاريخية وبائية د/ كامل سلامة الدقس دار البيان الكويت .

٣ — ابن باديس حياته وآثاره — جمع ودراسة د/ عمار الطالبي دار الغرب الإسلامي ط ١٤٠٣ هـ — ١٩٨٣ م .

٤ — إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد الغزالي . دار إحياء الكتب العربية . القاهرة د/ت .

٥ — الإسلام الطولي . دراسة في مولده من المجتمع ومن القضية الوطنية د/ لطيفة الأخضر سراس للنشر والتوزيع . تونس . د/ت

٦ — الإسلام في القرن العشرين . الأستاذ عباس محمود العقاد . ضمن موسوعة عباس العقاد المكتبة العصرية . صيدا لبنان ط ١٤٢٧ هـ — ٢٠٠٦ م .

٧ — الإسلام وحركات التحرير العربية د/ شوقي أبو خليل دار الرشيد ط ١ / ١٣٩٦ هـ — ١٩٧٦ م .

٨ — الأصول الفكرية لحركة المهدي السوداني ودعوته د/ عبد الودود شلي دار المعارف القاهرة ١٩٧٩ م .

٩ — أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن الشيخ محمد الأمين الشنقيطي دار إحياء التراث العربي بيروت .

١٠ — أضواء على الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرازقي إبراهيم مكتبة مدبولي القاهرة ١٩٨٩ م .

- ١١ — الإطار الدفاعي عند الصوفية الأستاذ أسعد الخطيب . بحث بمجلة التراث العربي — التي تصدر عن اتحاد الكتاب العربي دمشق ع ٥٣ جماد الأولى ١٤١٤هـ — ١٩٩٣ م .
- ١٢ — أعلام الإسلام — مهدي الله — الأستاذ توفيق أحمد البكري لجنة ترجمة دائرة المعارف الإسلامية — دار إحياء الكتب العربية ١٩٤٤ م .
- ١٣ — الأعلام — قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين لخير الدين الزركلي دار العلم للملايين بيروت لبنان ط ١٩٧٩/٤ م .
- ١٤ — أعلام المغرب العربي لعبد الوهاب بن منصور المطبعة الملكية بالرباط ١٣٩٨هـ — ١٩٧٨ م .
- ١٥ — الأمير عبد الكريم الخطابي — بطل الشمال الأفريقي — محمد عبد النعم الهامي و محمد عبد الوارث الصولي دار الكتب العلمية بيروت لبنان ط ١٩٥٨/١ م .
- ١٦ — إلى التصوف يا عباد الله الشيخ أبو بكر الجزائري مطبعة المدني ط ١٤٠٨هـ — ١٩٨٧ م .
- ١٧ — الانحرافات العقدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر وآثارها في حياة الأمة — علي بن يحيى الزهراني تقديم الشيخ محمد قطب دار طيبة مكة المكرمة — ودار عمار الشارقة ط ١٤١٨هـ / ٣ — ١٩٩٨ م .
- ١٨ — أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة د/ علي بن نقيب العلياني — دار طيبة للنشر والتوزيع السعودية ط ١٤٢٤هـ / ٤ — ٢٠٠٣ م .
- حرف الباء
- ١٩ — بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع لعلاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني مطبعة الإمام القاهرة .

## معرض القاء

- ٢٠ — تاريخ الأستاذ الإمام — محمد رشيد رضا . مطبعة المنار بالقاهرة
- ٢١ — تاريخ أفريقيا في العصر الحديث والمعاصر د/ شوقي الجمل وعبد الله عبد الرازق إبراهيم دار الثقافة الدوحة ط ١٤٠٧/١هـ — ١٩٩٧ م .
- ٢٢ — تاريخ بغداد ومدينة السلام لأحمد بن علي بن ثابت — الخطيب البغدادي دار الكتب العلمية بيروت لبنان د/ت .
- ٢٣ — تاريخ التصوف في الإسلام د/ قاسم غني ترجمة صادق نشأت ومراجعة د/ أحمد القيسي ود/ مصطفى حلمي ط مكتبة النهضة المصرية — القاهرة .
- ٢٤ — تاريخ الثورة المهدية والاحتلال البريطاني للسودان للسير ونستون تشرشل ترجمة عز الدين محمود دار الشروق القاهرة ط ١٤٢٧/١هـ — ٢٠٠٧ م .
- ٢٥ — تاريخ السودان الحديث — الأستاذ طه مراد صاخر ضراو النادر السودانية للكتب الخرطوم السودان ط ١٩٧٥/٣ م .
- ٢٦ — تاريخ الطرق الصوفية في مصر في القرن التاسع عشر — فريد دي يونج ترجمة عبد الحميد فهمي الجمال . ط الهيئة العامة المصرية للكتاب ١٩٩٥ م .
- ٢٧ — تاريخ المسلمين في أفريقيا ومشكلاتهم د/ شوقي الجمل وعبد الله عبد الرازق إبراهيم — دار الثقافة للنشر والتوزيع القاهرة ١٩٩٦ م .
- ٢٨ — تاريخ المغرب في القرن العشرين دوم لاندو ترجمة نقولا زيادة ط بيروت ١٩٦٣ م .
- ٢٩ — تاريخ المغرب الكبير في الفترة المعاصرة وحركات التحرير والاستقلال د/ جلال يحيى — دار النهضة العربية بيروت لبنان ط ١٩٨١ م .
- ٣٠ — التصوف بين الإفراط والتفريط د/ عمر عبد الله كامل دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان ط ١٤٢٢/١هـ — ٢٠٠١ م .

- ٣١ — التصوف بين الحق والخلق الأستاذ محمد فهد الشقفة الدار السلفية د/ت .
- ٣٢ — التصوف في الإسلام د/ عمر فروخ دار الكتاب العربي — بيروت لبنان ١٤٠١هـ — ١٩٨١م .
- ٣٣ — التصوف في مصر أبان العصر العثماني د/ توفيق الطويل ط الهيئة العامة المصرية للكتاب ١٩٨٨م .
- ٣٤ — التفسير الكبير أو مفتاح الغيب للإمام فخر الدين الرازي — منشورات دار الكتب العربية بيروت لبنان ط ١٤٢٥/٢هـ — ٢٠٠٤م .
- ٣٥ — تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي د/ محمد أحمد لوح دار الهجرة بالرياض ط ١٤١٦/١هـ — ١٩٩٦م .
- ٣٦ — الطريق للحافظ ابن حجر العسقلاني تحقيق محمد همام دار الوحيد سوريا ط ١٤١٨/٤هـ — ١٩٩٧م .
- ٣٧ — التيجانية دراسة لأهم عقائد التيجانية على ضوء الكتاب والسنة د/ علي آل دعبل لك — دار العاصمة السعودية ط ١٤١٩/٢هـ — ١٩٩٨م .
- مؤلفه الثاني
- ٣٨ — ثورة الشهيد عز الدين القسام وأثرها في الكفاح الفلسطيني الأستاذ عوني العريدي مكتبة الخاتمة الزرقاء — الأردن .
- حرف الجيم
- ٣٩ — الجامع الصغير من حديث الشير النذير للإمام جلال الدين السيوطي تحقيق حمدي الدمرداش محمد مكتبة الباز مكة المكرمة ط ١٤٢٠ / ٢هـ — ٢٠٠٠م .
- ٤٠ — الجهاد في الإسلام قديماً وحديثاً للمستشرق الهولندي رودلف بيهتر — مركز الأهرام للترجمة والنشر والتوزيع القاهرة ط ١٤١٧/١هـ .



- ٤١ — الجهاد في سبيل الله — حقيقته وغايته د/ عبد الله بن أحمد قادري  
دار المنارة جدة ط ١٩٩٢/٢ م .
- ٤٢ — جهاد الممالك الإسلامية في غرب أفريقيا ضد الاستعمار الفرنسي  
د/ إمام نعمي دار المربخ للنشر والتوزيع — الرياض ١٩٨٨ م .  
معرض العلماء
- ٤٣ — حاضر العالم الإسلامي لثروب سنودارد الأمريكي مع تعليقات  
الأمير شكيب أرسلان دار الفكر العربي القاهرة د/ت .
- ٤٤ — حاشية الباجوري على ابن قاسم الغزي الشيخ إبراهيم الباجوري  
مطبعة بولاق القاهرة ١٣٠٧ هـ .
- ٤٥ — حاشية رد المحتار محمد أمين الشهير بابن عابدين على الدر المختار  
شرح تنوير الأبصار في فقه أبي حنيفة ط مصطفى الباي الحلبي وأولاده بمصر .  
د/ت .
- ٤٦ — حاشية الشوقاري على تحفة الطلاب لذكرها الأنصاري . الشيخ  
عبد الله الشوقاري مطبعة الحلبي بمصر ١٣٦٠ هـ — ١٩٤١ م .
- ٤٧ — الحركة الصوفية في الإسلام د/ محمد علي أبو ريان دار المعرفة  
الجامعة الإسكندرية ط ١٩٩٤ م .
- ٤٨ — الحركة المهدية بين التأثير والتأثر د/ صالح أحمد المسلول دار  
الأندلس طنطا ١٩٩٨ م .
- ٤٩ — حياة البشر في تاريخ القرن الثالث عشر الشيخ عبد الرزاق  
اليطار — دار صادر — بيروت / لبنان .
- ٥٠ — الحياة الروحية في الإسلام د/ محمد مصطفى حلمي ط الهيئة العامة  
المصرية للكتاب القاهرة ط ١٩٨٤/٢ م .
- ٥١ — حياة عمر المختار الأستاذ محمود شلبي دار الجليل بيروت لبنان ط  
١٤٠٢ هـ — ١٩٨٢ م .

### معرض الخلاء

- ٥٢ — الحتمية العقيدة والتاريخ والمنهج محمد أحمد حامد محمد خير د/ر  
المأمون الخرطوم السودان د/ت .  
٥٣ — الحزنوية عداغ وتضليل الشيخ عبد الله عبد الرحمن الجزيري ط  
الثانية ١٤٢٨هـ — ٢٠٠٧م .

### معرض الحال

- ٥٤ — دائرة المعارف الإسلامية لمجموعة من المستشرقين — إعداد ولجبر  
نخبة من العلماء بإشراف الأستاذ إبراهيم زكي خورشيد وزملاؤه مركز الشارقة  
للإبداع الفكري ط ١/١٤١٨هـ — ١٩٩٨م .  
٥٥ — دراسات في تاريخ أفريقيا العربية الأستاذ عبد الكريم غراسية  
جامعة دمشق ط ١/١٩٦٠م .  
٥٦ — دراسات في التصوف إحصان إلى ظهر ط إدارة ترجمان الشبه  
باكستان د/ت .  
٥٧ — الدر المنثور في التفسير بالمأثور جلال الدين السيوطي مطبعة  
الألوار المحمدية القاهرة د/ت .  
٥٨ — دعوة الإصلاح بين الشيخ عبد الحميد باديس في الجزائر والدعاة  
المعاصرين في الشرق العربي د/ محمد فصي عثمان بحث منشور في كلية العلوم  
الاجتماعية بجامعة الإمام محمد بن سعود ع ٤ لعام ١٤٠٠هـ — ١٩٨٠م .  
٥٩ — الدعوة إلى الإسلام بحث في تاريخ نشر العقيدة الإسلامية توماس  
أرلولد ترجمة حسن إبراهيم حسن وزملاؤه مكتبة النهضة المصرية القاهرة ط  
١٩٧٦/٣م .  
٦٠ — ديوان الإمام الشافعي تحقيق أميل بديع يعقوب دار الكتاب العربي  
بيروت ط ٢/١٤٢٤هـ — ٢٠٠٤م .

### معرض الرءاء

- ٦١ — رسالة لا رهبانية الشيخ أبو الحسن النحوي دار الفتح للطباعة والنشر والتوزيع ط ١٣٨٨ هـ — ١٩٦٩ م .  
٦٢ — رسالة الشرك ومظاهرة مبارك الملي دار الغرب الإسلامي ط ٥ / ١٤٢١ هـ — ٢٠٠٠ م .

٦٣ — الرسالة القشيرية للإمام عبد الكريم القشوري ط القاهرة ١٣٣٠ م .

### معرض الزاوي

- ٦٤ — زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم الجوزية — تحقيق شعيب الأرنؤوط — ط مؤسسة الرسالة — ومكتبة النور الإسلامية ط ١٤٠١ هـ .  
٦٥ — زكريات الشيخ علي الطنطاوي دار المنارة للنشر والتوزيع جدة ط ١٤٢٢ هـ — ٢٠٠١ م .

### معرض الصن

- ٦٦ — سبل الدعوة الإسلامية — محمد أمين المصري — دار الأرقم ط الأولى ١٤٠٠ هـ .  
٦٧ — السودان عبر القرون — مكي شيكة دار الثقافة بيروت لبنان ط ١٤٠٠ هـ .  
٦٨ — السيد البدوي محمود أبو رية مطبعة الإمام بمصر . د/ت .

### معرض الطين

- ٦٩ — الشرح الصغير على أقرب المسالك الشيخ أحمد بن محمد اللودير ط دار المعارف القاهرة .  
٧٠ — الشيخ الجليل عمر المختار . نشأته وأعماله واستشهاده د/ علي محمد الصلاي المكتبة المصرية — صيدا بيروت لبنان ط ١٤٠٧ م — ١٤٢٢ هـ .

### معرض الساحة

- ٧١ — الصحاح في اللغة والمعجم — معجم وسيط — تجديد صحاح العلامة الجوهري إعداد وتصنيف نديم مرعشلي وأسامة مرعشلي دار الحضارة العربية بيروت لبنان ط ١٩٧٥/١ م .
- ٧٢ — صحيح مسلم شرح الإمام النووي — دار إحياء التراث العربي — ومكتبة المصطفى بيروت لبنان .
- ٧٣ — صفحات مكتفة من تاريخ التصوف الإسلامي د/ كامل مصطفى الشبيبي دار المناهل بيروت لبنان ط ١٤١٨/١هـ — ١٩٩٧ م .
- ٧٤ — الصوفية في نظر الإسلام الأستاذ سميح عاطف الزين — الشركة العالمية للكتاب — دار الكتاب العالمي — بيروت لبنان ط ١٤١٣/٤هـ — ١٩٩٣ م .
- ٧٥ — الصوفية نشأتها وتطورها محمد العبدية وطارق عبد الحليم — مكتبة الكونز الرياض ط ١٤٢٢/٤هـ — ٢٠٠١ م .
- ٧٦ — الصوفية الوجه الآخر د/ محمد جميل غازي إعداد عبد المنعم الجداوي — المطبعة الفنية بالقاهرة د/ت .

### معرض الساحة

- ٧٧ — ضيف الجامع الصغير الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ط المكتب الإسلامي .

### معرض الطاء

- ٧٨ — طائفة الختمية أصولها التاريخية وأهم تعاليمها د/ أحمد محمد أحمد جلي دار غنم للطباعة والنشر والتوزيع لبنان ط ١٤١٢/١هـ — ١٩٩٢ م .
- ٧٩ — الطرق الصوفية في القارة الأفريقية د/ عبد الله عبد الرازق إبراهيم دار الثقافة بالقاهرة ط ٢٠٠٤/١ م .

٨٠ — الطرق الصوفية في مصر د/ زكريا بيومي — دار الهجرة — القاهرة ط ١٤١٢/١هـ .

٨١ — الطرق الصوفية في مصر د/ عامر النجار دار المعارف القاهرة ط السادسة د/ت .

٨٢ — الطرق الصوفية نشأتها وعقائدها وآثارها د/ عبد الله بن دجين السهلي دار كتوز إشبيليا للنشر والتوزيع الرياض ط ١٤٢٦/١هـ — ٢٠٠٥ م .

٨٣ — الطرق الصوفية والاستعمار الفرنسي بالبلاد التونسية د/ التليي العجلي — منشورات كلية الآداب بتونجة ١٩٩٢ م .

#### حرفه العين

٨٤ — العامل الديني في الحركة الوطنية الجزائرية الأستاذ الدكتور / أبو القاسم سعد الله — مقال بمجلة الفيصل ع ١٣٨ ذو الحجة ١٤٠٨هـ — أغسطس ١٩٨٨ م .

٨٥ — عبد الحميد بن باديس العالم الرباني والزعيم السياسي د/ مازن مطبقاني دار القلم دمشق ط ١٤٢٠/٢هـ — ١٩٩٩ م .

٨٦ — العقيدة والقوة معاً محمد عبد الله السمان دار الجمل بيروت لبنان ط ١٣٩٤/١هـ — ١٩٧٤ م .

٨٧ — عمر المختار الحلقة الأخيرة من الجهاد في ليبيا — طاهر أحمد الزاوي دار المختار الإسلامي للنشر والتوزيع ط ٢٠٠٤/١ م .

٨٨ — عوارف المعارف للإمام السهروردي ملحق بأحباء علوم الدين للإمام الغزالي — دار المعرفة بيروت .

#### حرفه الفاء

٨٩ — فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني المطبعة السلفية بالقاهرة د/ت .